

Уильям Макдональд

**БИБЛЕЙСКИЕ
КОММЕНТАРИИ
ДЛЯ ХРИСТИАН

НОВЫЙ ЗАВЕТ**

clv

Christliche

Literatur-Verbreitung e.V.

Postfach 110135 • 33661 Bielefeld

© оригинала 1989 by William MacDonald
Название оригинала: BBC – Believer’s Bible Commentary – New Testament
© русского издания 2000
by CLV · Christliche Literatur-Verbreitung
Postfach 110135 · 33661 Bielefeld
Оформление обложки: Dieter Otten, Gummersbach
Набор: Enns Schrift & Bild, Bielefeld
Типография: Graphischer Großbetrieb Pörsneck

ISBN 3-89397-621-3

СОДЕРЖАНИЕ

Предисловие автора	7
От редактора	8
ВВЕДЕНИЕ К НОВОМУ ЗАВЕТУ	11
ВВЕДЕНИЕ В ЕВАНГЕЛИЯ	15
От Матфея святое благовествование	19
<i>Царство Небесное</i>	29
<i>Евангелие</i>	36
<i>Отношение верующих к закону</i>	40
<i>Развод и повторный брак</i>	43
<i>Пост</i>	48
<i>Экскурс в субботу</i>	76
От Марка святое благовествование	159
От Луки святое благовествование	220
От Иоанна святое благовествование	335
Деяния святых апостолов	465
<i>Молитва в книге Деяний апостолов</i>	473
<i>Домашняя церковь и межцерковные организации</i>	483
<i>Христианин и правительство</i>	496
<i>Заметки о христианском крещении</i>	505
<i>Служение мирян</i>	508
<i>Стратегия миссионерской деятельности</i>	528
<i>Автономия поместной церкви</i>	533
<i>Божественное руководство</i>	536
<i>Чудеса</i>	573
<i>Небесные кафедры</i>	543
<i>Чему учит книга Деяний</i>	574
Послание Иакова	583
<i>Десять заповедей</i>	597
<i>Божественное исцеление</i>	615
Первое послание Петра	623
<i>Христианская одежда</i>	648
<i>Крещение</i>	655
Второе послание Петра	669
Первое послание Иоанна	694
<i>Грех, ведущий к смерти</i>	715
Второе послание Иоанна	718
Третье послание Иоанна	722
Послание Иуды	726
Послание к Римлянам	740
<i>Не услышавшие Благоую весть язычники</i>	749
<i>Разговор о грехе</i>	758
<i>Божье предопределение и ответственность человека</i>	791
Первое послание Коринфянам	829
Второе послание Коринфянам	913
Послание к Галатам	979
<i>Законничество</i>	1009

Послание к Ефесянам	1014
<i>Божье избрание</i>	1020
Послание к Филиппийцам	1080
Послание к Колоссянам	1115
<i>Примирение</i>	1128
<i>Христианская семья</i>	1149
Первое послание к Фессалоникийцам	1159
<i>Пришествие Господне</i>	1169
<i>Признаки последних времен</i>	1181
<i>Освящение</i>	1187
Второе послание к Фессалоникийцам	1192
<i>Восхищение и явление</i>	1195
<i>Восхищение Церкви</i>	1207
ПАСТЫРСКИЕ ПОСЛАНИЯ	1217
Первое послание к Тимофею	1222
Второе послание к Тимофею	1261
Послание к Титу	1288
<i>Пресвитеры</i>	1291
<i>Христиане и мир</i>	1301
Послание к Филимону	1307
Послание к Евреям	1315
<i>Вероотступничество</i>	1339
<i>Послание к Евреям для современности</i>	1384
Откровение Иисуса Христа	1388
Общая библиография	1429
ПРИЛОЖЕНИЕ	1439

ПРЕДИСЛОВИЕ АВТОРА

Цель книги *“Библейские комментарии для христиан”* – помочь обычному христианину начать серьезное изучение Слова Божьего. Но следует помнить, что ни одна книга комментариев не может заменить Библию. Самое лучшее, что могут сделать подобные издания, это доступным образом объяснить общие понятия и адресовать читателя для дальнейшего изучения к Библии.

Комментарии написаны простым, популярным языком. Они не претендуют на роль научного или глубокого богословского исследования. Многие христиане не знают языки оригиналов Ветхого и Нового Заветов, но это не отдаляет их от практической пользы Слова. Я убежден, что, благодаря систематическому изучению Писания, любой христианин может стать “делателем неукоризненным, верно преподающим слово истины” (2 Тим. 2, 15).

Комментарии отличаются краткостью, четкостью и направленностью. Для того чтобы получить помощь в понимании того или иного отрывка, читателю нет необходимости одоле-

вать длинные страницы объяснений. Темп современной жизни требует, чтобы истина излагалась в виде справочных материалов.

Статьи комментариев не обходят трудные для понимания места Писания. Во многих случаях приводятся альтернативные объяснения, что предоставляет право читателю решать, какое из них более соответствует контексту и Писанию в целом.

Недостаточно лишь знать Библию. Необходимо практическое применение Слова в жизни. Поэтому комментарии стараются дать совет, каким образом Писание может быть воплощено в жизни Божьего человека.

Если эта книга используется в отрыве от Библии, она становится скорее западной, чем помощью; если же она поощряет читателя к личному изучению Священного Писания и побуждает к послушанию Божиим заповедям, то она достигла своей цели.

Пусть Дух Святой, пронизывающий Библию, освещает читателю путь в чудесном стремлении – познать Бога через Его Слово.

ОТ РЕДАКТОРА

“Не презирайте комментариев”. Таким был совет преподавателя Библии своим студентам в Эммаусской Библейской школе (теперь колледже) в конце 50-х годов. По крайней мере один студент помнил эти слова в течение трех десятилетий. Преподавателем был Вильям Макдональд, автор “Библейских комментариев для христиан”*. Студентом был издатель Артур Фарстад, в то время еще неопытный первокурсник. За свою жизнь он успел прочесть лишь одну книгу комментариев — “По направлению к небесам” (Ефесеянам) Гарри Айэнсайда. Одним летом Артур Фарстад, еще будучи подростком, читал эту книгу каждый вечер и понял, что такое комментарии.

Что такое комментарии

Действительно, что такое комментарии и почему их нельзя презирать? Недавно один известный христианский издатель составил типологию библейских изданий, в которую вошли *пятнадцать* типов книг. Неудивительно, что некоторые точно не знают, чем отличаются комментарии от Библии для углубленного изучения или даже от симфонии, атласа или Библейского словаря.

Комментарии *комментируют* или делают заметки, помогающие (мы надеемся) понять смысл текста — стих за стихом или абзац за абзацем. Некоторые христиане насмеяются над комментариями и говорят: “Я хочу слушать лишь устные объяснения и читать только Библию!” Звучит благочестиво, но на самом деле это не так. Комментарии лишь представляют в письменном виде самые лучшие (*и самые трудные!*) объяснения библейского текста, изучая стих за стихом и проповедуя Слово Божье. Некоторые комментарии (та-

кие как комментарии Айэнсайда) являются почти дословным изложением проповедей в письменном виде. Более того, самые великие исследования Библии всех времен и народов доступны на английском языке. К сожалению, многие из них такие объемные, устаревшие и сложные для понимания, что обескураживают, если не подавляют обычного христианина.

Виды комментариев

Теоретически любой человек, интересующийся Библией, может написать комментарии. По этой причине они варьируются от крайне либеральных до чересчур консервативных и всех оттенков между ними. БКХ очень консервативны и рассматривают Библию как богодухновенное и безупречное Слово Божье, полностью достаточное для веры и применения в жизни.

Комментарии могут видоизменяться от глубоко научных трудов (рассматривающих подробнейшие детали синтаксиса греческого языка и иврита) до кратких заметок. БКХ находятся в этом ряду где-то посередине. Все необходимые подробности большей частью рассматриваются в примечаниях, но серьезное исследование деталей текста дается без упущения мест, трудных для понимания, или убедительных советов по их применению. Книга Макдональда отличается *богатством изложения*. Ее цель — не только взрастить, но и помочь усовершенствовать не просто прихожан определенной деноминации, но *учеников*.

Кроме того, комментарии придерживаются также различных богословских позиций — консервативных или либеральных, протестантских или римско-католических, премилленарных или амилленарных. БКХ — комментарии консервативного, протестантского и премилленарного богословия.

* В дальнейшем БКХ.

Как пользоваться этой книгой

Есть несколько способов пользования БКХ. Мы предлагаем следующие:

Просматривание — если вам нравится читать Библию и вы любите ее, то вы получите удовольствие, перелистывая страницы этой книги, читая отдельные эпизоды и отрывки, чтобы почувствовать особенность всей книги.

Определенный абзац — у вас может возникнуть вопрос, касающийся стиха или отрывка, в понимании которого вам понадобится помощь. Найдите его в нужном месте контекста, и вы несомненно получите хороший материал.

Доктрина — если вы занимаетесь изучением субботнего дня, крещения, предызбрания или Троицы, обратитесь к разделам, которые рассматривают эти понятия. В содержании указан список эссе, или отступлений, на многие из этих тем. Пользуйтесь симфонией для определения главного слова, чтобы знать, какое из тридцати семи отступлений подходит к вашей теме.

Книга Библии — предположим, ваша группа в воскресной школе или вся церковь изучает одну из книг Нового Завета. Вы очень обогатите свои зна-

ния (и приобретете материал, которым сможете поделиться во время дискуссии), если будете каждую неделю читать о месте из Писания, которое предстоит изучить. (Конечно, если руководитель группы *тоже* пользуется БКХ как учебником, то вам, вероятно, захочется пользоваться разными комментариями!)

Вся книга — со временем каждому христианину необходимо прочесть Библию полностью. В ней содержатся нелегкие места, и осторожная, консервативная книга, какой является БКХ, значительно углубит ваши знания.

По степени получаемого удовольствия изучение Библии может начаться с уровня “пшенная каша — полезная, но невкусная”, но со временем оно превратится в “шоколадный торт”!

Тридцать лет назад мистер Макдональд посоветовал мне: “Не презирайте комментариев”. Изучив внимательно его комментарии к Новому Завету и применяя их к библейскому тексту перевода короля Иакова, я могу сделать следующий шаг. Мой совет состоит в следующем: “Получайте удовольствие при чтении этой книги!”

СОКРАЩЕННЫЕ НАЗВАНИЯ КНИГ БИБЛИИ

ВЕТХИЙ ЗАВЕТ

Быт.	– Бытие	Еккл.	– Екклесиаста
Исх.	– Исход	Пес. П.	– Песнь Песней
Лев.	– Левит	Ис.	– Исаии
Чис.	– Числа	Иер.	– Иеремии
Втор.	– Второзаконие	Плач	– Плач Иеремии
Иис. Н.	– Иисуса Навина	Иез.	– Иезекииля
Суд.	– Судей	Дан.	– Даниила
Руф.	– Руфь	Ос.	– Осии
1 Цар.	– 1 Царств	Иоиц.	– Иоия
2 Цар.	– 2 Царств	Ам.	– Амоса
3 Цар.	– 3 Царств	Авд.	– Авдия
4 Цар.	– 4 Царств	Ион.	– Ионы
1 Пар.	– 1 Паралипоменон	Мих.	– Михея
2 Пар.	– 2 Паралипоменон	Наум.	– Наума
Езд.	– Ездры	Авв.	– Аввакума
Неем.	– Неемии	Соф.	– Софонии
Есф.	– Есфирь	Агг.	– Аггея
Иов.	– Иова	Зах.	– Захарии
Пс.	– Псалтирь	Мал.	– Малахии
Притч.	– Притчи		

НОВЫЙ ЗАВЕТ

Мф.	– Матфея	2 Кор.	– 2 Коринфянам
Мк.	– Марка	Гал.	– Галатам
Лк.	– Луки	Еф.	– Ефесянам
Ин.	– Иоанна	Флп.	– Филиппийцам
Деян.	– Деяния Апостолов	Кол.	– Колоссянам
Иак.	– Иакова	1 Фес.	– 1 Фессалоникийцам
1 Пет.	– 1 Петра	2 Фес.	– 2 Фессалоникийцам
2 Пет.	– 2 Петра	1 Тим.	– 1 Тимофею
1 Ин.	– 1 Иоанна	2 Тим.	– 2 Тимофею
2 Ин.	– 2 Иоанна	Тит.	– Титу
3 Ин.	– 3 Иоанна	Фил.	– Филимону
Иуд.	– Иуды	Евр.	– Евреям
Рим.	– Римлянам	Откр.	– Откровение
1 Кор.	– 1 Коринфянам		

ВВЕДЕНИЕ К НОВОМУ ЗАВЕТУ

Ценность этой части Писания, историческая и духовная, не зависит от объема, так как ее влияние на жизнь и историю неизмеримо. Она описывает рассвет дня, закат которого начался в Едеме. Христос из пророчеств Ветхого Завета становится исторической Личностью в Евангелиях, примером духовного опыта в посланиях и превознесенным во славе в Откровении.

У. Грехем Скрогги

I. НАЗВАНИЕ “НОВЫЙ ЗАВЕТ”

Прежде чем погрузиться в глубокое море изучения Нового Завета (НЗ) или даже сравнительно небольшого изучения определенной книги, было бы полезным вкратце подчеркнуть некоторые основные факты о Священной Книге, которая называется “Новый Завет”.

Слова “завет” и “соглашение”, “договор” являются переводом одного и того же греческого слова (*diatheke*), и при чтении одного или двух мест из Писания на иврите трудно сказать, какой из переводов лучше. В заглавии Писания христиан определенно предпочтительным является слово “соглашение”, или “договор”, потому что книга провозглашает пакт, альянс, или *договор* Бога со Своим народом.

Эта книга называется *Новый Завет* (или Договор) в противопоставление Ветхому (или более старому).

Оба Завета богодухновенны и поэтому полезны для всех христиан. Но естественно, что человек, верующий в Христа, чаще обращается к той части Библии, которая особым образом рассказывает о Господе, Его Церкви и о том, какой жизни Он ожидает от Своих учеников.

Августин прекрасно выразил взаимосвязь Ветхого и Нового Заветов:

“Новый Завет сокрыт в Ветхом;
Ветхий — открывается в Новом”.

II. КАНОН НОВОГО ЗАВЕТА

Слово “канон” (гр. *kanon*) означает “правило” (согласно которому что-нибудь

измеряется или оценивается). Канон НЗ состоит из собрания богодухновенных книг. Каким образом мы можем знать, что *только* эти книги должны входить в канон или что каждая из двадцати семи книг НЗ должна в нем находиться? Если, начиная с ранних времен, существовали другие христианские послания и книги (также и еретические), то как мы можем быть уверены в том, что именно эти истинны?

Часто упоминается тот факт, что церковный собор составил канонический список в конце 300-х гг. нашей эры. На самом деле эти книги были *каноническими* сразу же после их написания. Ученики, Божьи люди, которых Он одарил проищательностью, с самого начала признали Писание богодухновенным, как например Петр — послания Павла (2 Пет. 3,15–16). Тем не менее в некоторых церквях по поводу отдельных книг (например, Послания Иуды, 2 и 3 Иоанна) какое-то время велись споры.

Обычно если книга написана апостолом, таким как Матфей, Петр, Иоанн или Павел, или кем-либо из апостольского круга — Марком, Лукой, то сомнений в ее каноничности не возникало.

Собор, официально признавший канон, на самом деле лишь *подтвердил* то, что было принято много-много лет назад. Собор составил не *богодухновенный список* книг, а список *богодухновенных книг*.

III. АВТОРСТВО

Священным Автором НЗ является Дух Святой. Он вдохновил Матфея, Марка, Луку, Иоанна, Павла, Иакова, Петра, Иуду и анонимного автора Послания к Евреям (см. “Введение” к Посланию к Евреям) к написанию. Лучшим и наиболее правильным путем понимания того, как возникли книги НЗ, является “двойное авторство”. НЗ — это не частично человеческая и частично Божья книга; она одновременно является полностью человеческой и полностью Божьей. Божественный Автор удерживал автора-человека от каких-либо ошибок и неточностей. Результатом является непогрешимая, или безупречная, книга оригинальных манускриптов.

Сущность написанного Слова легче понять, обращаясь к аналогичной сущности Слова Живого — нашего Господа Иисуса Христа. Он является не частично человеком и частично Богом (как персонажи греческих мифов), но полностью человеком и полностью Богом одновременно. Божественность делает невозможным для Его человеческой сущности совершение любого греха.

IV. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

В отличие от ВЗ, который писался почти тысячелетие (1400 — 400 гг. до н.э.), НЗ был написан всего за полвека (50 — 100 гг. н.э.).

Существующий порядок книг НЗ наилучшим образом подходит для церкви всех времен. НЗ начинается с описания жизни Христа, потом повествует о Церкви и в конце концов раскрывает будущее Церкви и мира. Тем не менее книги не расположены в том порядке, в каком они были написаны. Они писались в связи с возникающей потребностью.

Первыми книгами были “письма молодым церквам”, как называет послания Филипп. В середине первого века христианства первыми, вероятно,

были написаны послания Иакова, к Галатам и Фессалоникийцам.

Следующими по времени написания являются Евангелия: вначале Матфея или Марка, затем Луки и наконец Иоанна. Последним было написано Откровение, возможно, где-то в конце первого века н.э.

V. СОДЕРЖАНИЕ

Содержание НЗ можно сгруппировать следующим образом:

Исторические книги:

Евангелия

Деяния

Послания:

Послания Павла

Соборные послания

Апокалиптические:

Откровение.

Христиане, хорошо усвоившие эти книги, будут “ко всякому доброму делу приготовлены”. Мы молимся о том, чтобы БКХ в значительной степени помогли в этом многим верующим.

VI. ЯЗЫК

НЗ написан на *разговорном языке* (который назывался *koine*, или “простой греческий язык”). В первом веке он был вторым, почти универсальным языком, настолько же хорошо известным и широко распространенным, как английский язык в наши дни.

Насколько теплый и красочный стиль иврита превосходно подходил к пророчествам, поэзии и повествованию ВЗ, настолько же греческий язык был предусмотрен как чудесное средство выражения для НЗ. Греческий язык далеко распространился благодаря завоеваниям Александра Великого, а его солдаты упростили и популяризовали этот язык среди населения.

Точность времен глаголов, падежей, словарный запас и другие детали греческого языка делают его идеальным для донесения важных доктринальных истин, содержащихся в посланиях, особенно в Послании к Римлянам.

Не будучи элитарным литературным языком, греческий *koine* не является также “уличным”, или языком греческой бедноты. Некоторые части НЗ — послания к Евреям, Иакова, 2 Петра — приближаются к образцам высокой литературы. В отдельных частях Ев. от Луки достигает почти классики, и даже Павел временами пишет прекрасным стилем (например, 1 Кор. 13, 15 гл.).

VII. ПЕРЕВОД

Английский язык благословен наличием большого числа (возможно, слишком большого!) переводов. Они распределяются на четыре основных типа.

1. Очень точные

“Новый перевод” Дж.Н. Дарби (1871 г.), “Английское пересмотренное издание” (ERV, 1881 г.) и его американский вариант “Американская стандартная версия” (ASV, 1901 г.) являются чересчур дословными. Это делает их полезными для изучения, но слабыми для пользования во время проповедей, чтения вслух и запоминания. Многие христиане никогда не откажутся от величественности и красоты “Версии короля Иакова” (KJV) ради этих переводов.

2. Полностью эквивалентные

Переводы, являющиеся довольно точными и тесно связанными с еврейскими или греческими оригиналами, насколько это позволяет английский язык, но допускающие более свободный перевод там, где этого требует стиль и идиомы, включают в себя “Версию короля Иакова”, “Пересмотренную стандартную версию” (RSV), “Новую американскую стандартную Библию” (NASB) и “Новую версию короля Иакова” (NKJV). К сожалению, в то время как перевод Нового Завета в RSV является в общем достоверным, он

примыкает к переводу Ветхого Завета, в котором подтасовываются многие мессианские пророчества. Эта опасная черта наблюдается в наши дни даже среди самых известных богословов. БКХ преимущественно пользуются “Новой версией короля Иакова”, как жизнеспособным вариантом, находящимся между красивым, но устаревшим переводом короля Иакова и языком наших дней (без использования устаревших грамматических форм). Эта версия сохраняет многие стихи и слова, исключенные из большинства современных переводов Библии.

3. Почти эквивалентные

Этот тип перевода более свободный, чем полностью эквивалентный перевод, иногда в нем используется пересказ — метод, обоснованный до тех пор, пока читатель не начинает понимать это. К данной группе относятся “Перевод Моффатта”, “Новая английская Библия” (NEB), “Новая интернациональная версия” (NIV) и “Иерусалимская Библия”. Была сделана попытка переделать целые мысли с помощью структур, которые могли бы использовать Иоанн и Павел, пиши они в наши дни на английском языке. Эта методика могла бы быть полезна, если бы ею пользовались консервативно.

4. Пересказ

Пересказ передает текст мысль за мыслью, хотя в нем часто имеет место свободное *добавление* материала. Так как он удален от оригинального текста в подборе слов, всегда существует опасность *слишком свободного перевода*. Например “Живая Библия”, являясь проповеднической, использует такие переводческие решения, которые, *в лучшем случае*, являются спорными.

Пересказ Дж. Б. Филлипса (он называет его переводом) сделан очень хорошо с литературной точки зрения. Но он также *своими* словами передает то, что, по его мнению, подразумевали Петр и Павел на *их* языке.

Для сравнения хорошо бы иметь Библии, по крайней мере, из трех групп. Тем не менее мы считаем, что полностью эквивалентный перевод Библии — самый безопасный для ее детального изучения, такого, какое представлено в БКХ.

ВВЕДЕНИЕ В ЕВАНГЕЛИЯ

Евангелия являются начатками всего, что было когда-либо написано.

Ориген

I. НАШИ СЛАВНЫЕ ЕВАНГЕЛИЯ

Каждый человек, изучающий литературу, знаком с такими понятиями, как рассказ, роман, пьеса, биография и другими литературными формами. Но когда наш Господь Иисус Христос пришел на землю, понадобилась совершенно новая литературная категория — *Евангелие*. Евангелия не являются биографией, хотя содержат множество биографического материала. Это не рассказы, хотя в них вмещены притчи, например, о блудном сыне и о добром самарянине, — такие же интересные, как любой литературный рассказ. Сюжеты некоторых притч были даже заимствованы для романов и новелл. Евангелия не представляют собой и документальных отчетов, хотя в них находятся точные, сжатые перечисления многих бесед и проповедей нашего Господа.

“Евангелие” является не просто уникальной литературной формой; после того как четыре евангелиста написали Евангелия от Матфея, Марка, Луки и Иоанна, была разрушена твердо установившаяся форма изложения. Четыре Евангелия, и только эти четыре, христиане признали ортодоксальными почти две тысячи лет назад. Различные еретики писали книги, которые они *называли* евангелиями, но это были лишь жалкие попытки провозгласить некоторые еретические мысли, например, гностицизм.

Но почему четыре Евангелия? Почему не пять, чтобы соответствовать Пятикнижию Моисея и сформировать христианское Пятикнижие? Или почему не одно длинное Евангелие, включающее все повторения и оставляющее больше места для описания

чудес и притч? Фактически попытки “гармонизировать”, или совместить, четыре Евангелия берут начало с книги Тациана “Диатессарон” (что в переводе с греческого означает “сквозь четыре”) во II веке н.э.

Ириной выдвинул теорию о том, что количество Евангелий соответствует четырем сторонам света, четырем направлениям ветра и универсальному числу “четыре”.

II. ЧЕТЫРЕ СИМВОЛА

Многим людям, особенно натурам художественным, нравится параллель между четырьмя Евангелиями и четырьмя символами Иезекииля и книги Откровения — львом, тельцом, человеком и орлом. Тем не менее разные христиане по-разному соотносили их с Евангелиями. Если эти характерные *признаки* (как их называют в искусстве) обоснованны, то лев больше всего подходит к Ев. от Матфея — царскому Евангелию Льва из колена Иудина. Телец, как животное, предназначенное для бремени, хорошо сочетается с Ев. от Марка — Евангелием Слуги. Человек определенно является ключевой фигурой Ев. от Луки — Евангелия Сына Человеческого. И даже “Словарь синонимов, антонимов и предлогов” указывает на то, что “орел — характерный признак св. Иоанна, так как он является символом великого духовного предвидения”¹.

III. ЧЕТЫРЕ ВИДА ЧИТАТЕЛЕЙ

Наверное, самым лучшим объяснением факта существования четырех Евангелий является то, что Дух Святой ищет возможность достичь сердец четырех различных групп людей — четырех существующих с давних времен типов

людей, у которых есть явные двойники и в наши дни.

Каждый согласится с тем, что Ев. от Матфея — самое иудейское Евангелие. Даже начинающий читатель замечает в нем цитаты из ВЗ, подробные рассуждения и общий семитический тон.

Марк, вероятно писавший в столице империи, предназначает свое Евангелие римлянам и миллионам подобных им людей, которых более увлекают действия, чем размышления. По этой причине в его Евангелии больше описаний чудес, чем притч. Здесь не должны были находиться сведения о родословии, потому что римлян не интересовало родословие иудея, ставшего в жизни Службой.

Ев. от Луки — Евангелие для греков и многих римлян, любивших и почитавших греческую литературу и искусство. Такие люди — приверженцы красоты, гуманитарных наук, культуры и литературного совершенства. Врач Лука удовлетворяет их нужду. Наряду с современными греками, самыми очевидными последователями этих людей являются французы. Неудивительно, что именно французу принадлежат слова, что Ев. от Луки — “прекраснейшая книга в мире” (см. “Введение” к Ев. от Луки).

Кто же остался для Ев. от Иоанна? Это универсальное Евангелие, в котором содержится то, что подходит для каждого. Оно благовестническое (20, 30–31), но также ценится серьезными христианами мыслителями. Ответ, возможно, состоит в следующем: Ев. от Иоанна предназначено для “третьей расы” — так во времена первых христиан называли безбожников, которые не были ни иудеями, ни язычниками.

IV. ДРУГИЕ ИДЕИ ЧЕТВЕРИЧНОСТИ

В ВЗ существуют другие идеи четверичности, которые прекрасно согласуются с наличием четырех тем в Евангелиях.

Слово “Отрасль”, характеризующее нашего Господа, встречается в следующих контекстах:

“...Отрасль... Царь” (Иер. 23,5–6);

“...раба Моего, Отрасль” (Зах. 3,8);

“...Муж... Отрасль” (Зах. 6,12);

“...отрасль Господа...” (Ис. 4,2).

Четыре раза в ВЗ встречается также слово “вот”, что с точностью совпадает с четырьмя главными темами Евангелий.

“...Се (вот), Царь твой...” (Зах. 9,9);

“Вот, Отрок Мой...” (Ис. 42,1) [в англ. переводе “Вот Раб Мой...”];

“...вот Муж...” (Зах. 6,12);

“...вот — Бог ваш!” (Ис. 40,9).

Последняя параллель менее очевидна, но служит доказательством благословений для многих. Четыре цвета материалов, используемых при строительстве скинии, и их символическое значение также соответствуют идее четверичности евангелистов и описывают характерные признаки нашего Господа.

Пурпурный — очевидно, лучший выбор для *Ев. от Матфея* — Евангелия Царя. В Судей 8,26 показана царская принадлежность этого цвета.

В древние времена *алую* краску получали, раздавливая кошенильного червя. *Ев. от Марка* называют Евангелием Раба, “червя, а не человека” (Пс. 21,7).

Белый цвет говорит о праведности святых (Откр. 19,8). *Ев. от Луки* подчеркивает совершенство человеческой сущности Христа.

Голубой символизирует свод из сапфиров, который мы называем небесами (Исх. 24,10), притягательное отображение Божественности Христа — ключевой идеи *Ев. от Иоанна*.

V. ПОРЯДОК И ОСНОВНОЕ ЗНАЧЕНИЕ

В Евангелиях мы встречаем события, которые не всегда записаны в том порядке, в каком они происходили. Прежде всего нужно знать о том, что Дух Божий часто группирует события

согласно их моральному учению. Келли говорит:

“Продвигаясь дальше, мы докажем тот факт, что Ев. от Луки характеризуется смысловым порядком и что Лука группирует факты, диалоги, вопросы, ответы и дискуссии нашего Господа в соответствии с их внутренней связью, а не просто передает обычную последовательность событий, что в действительности является самой грубой и самой незрелой формой изложения. Но группировать события, учитывая их причины и последствия, в смысловом порядке — весьма сложная задача историка, который именно этим отличается от обычного летописца. Бог использовал Луку, который справился с этой задачей превосходно”.

Различные направленность и подходы к изложению материала помогают объяснить многообразие Евангелий. В то время как первые три Евангелия, так называемые “синоптические” (что означает “имеющие общие мнения”), сходны в подходе к описанию жизни Христа, Ев. от Иоанна отличается от них. Иоанн писал позже и не хотел повторять то, о чем уже было сказано. В его Евангелии жизнь и слова нашего Господа больше представлены с точки зрения мыслителя и богослова.

VI. СИНОПТИЧЕСКИЙ ВОПРОС

Почему же в первых трех Евангелиях встречается так много *сходств*, даже почти полное повторение слов в относительно длинных отрывках, и в то же время много *различий* — вот в чем заключается “синоптическая проблема”. Скорее, это является проблемой для тех, кто отвергает богодухновенность, а не для консервативных христиан. Было выдвинуто множество сложных теорий, ссылающихся на утерянные документы, следов которых в письменном виде не существует. Некоторые из этих идей согласуются с Ев. от Луки 1,1 и по крайней мере *вероятны* с ортодоксальной точки зрения. Тем не менее некоторые из этих теорий способствовали

появлению утверждения о том, что Церковь первого века собрала в целое “мифы” об Иисусе Христе. Помимо неверия в христианское Писание и историю Церкви, характерного для этих теорий, критикующих форму написания, необходимо указать, что не существует письменных доказательств какой-либо из них. Также *нет двух ученых*, которые согласились бы в том, каким образом распределить по категориям и разбить на отрывки синоптические Евангелия.

Лучшее решение этого вопроса мы найдем в словах Господа в Ев. от Иоанна (14,26): “Утешитель же, Дух Святой, Которого пошлет Отец во имя Мое, научит вас всему и напомнит вам все, что Я говорил вам”.

Это объясняет свидетельские воспоминания Матфея и Иоанна, включая, скорее всего, и Марка, если предположить, что он записывал воспоминания Петра, как на это указывает история Церкви. Добавьте к этой непосредственной помощи со стороны Святого Духа письменные документы, упоминаемые в Ев. от Луки (1,1), выдающуюся точность *устных традиций* семитского народа — и ответ на синоптический вопрос найден. Любые необходимые истины, детали или интерпретации, находящиеся вне этих источников, могут быть обнаружены в словах, изученных от Духа Святого (1 Кор. 2,13).

Таким образом, когда мы видим *явные* противоречия и различия в деталях, то поступаем правильно, задавая вопрос: почему *данное* Евангелие упускает, включает или подчеркивает *это* событие или речь? Например, Матфей дважды пишет о двух исцеленных людях (слепом и одержимом), в то время как Марк и Лука упоминают только об одном. Некоторые видят в этом противоречие. Вспомните о том, что Ев. от Матфея — иудейское Евангелие и упоминает об обоих мужчинах потому, что закон требовал наличия “двух или трех свидетелей” и других сведений, например, что важно, указа-

ния *имени* человека (слепой Вартимей).

Следующие абзацы иллюстрируют тот факт, что некоторые кажущиеся повторения в Евангелиях на самом деле выдвигают на передний план важные различия:

Ев. от Луки (6,20–23), на первый взгляд, дублирует Нагорную проповедь, но здесь говорится, что эта проповедь происходит на равнине (Лк. 6,17). Заповеди блаженства описывают характер идеального гражданина Царства, в то время как Лука говорит об образе жизни тех, кто является учениками Христа.

Прослеживается идентичность Луки 6,40 и Матфея 10,24. Но в Ев. от Матфея Иисус выступает в роли Учителя, а мы — Его ученики. В Ев. от Луки учителем является верующий человек, а тот, кого он учит, — ученик. Ев. от Матфея (7,22) обращает наше внимание на служение Царю, в то время как Ев. от Луки (13,25–27) описывает взаимоотношения с Хозяином.

Если Ев. от Луки (15,4–7) содержит резкие обвинения фарисеев, то Ев. от Матфея (18,12–13) говорит о заботе о детях и Божьей любви к ним.

В присутствии одних лишь верующих Иоанн Креститель сказал: “...Он будет крестить вас Духом Святым” (Мк. 1,8; Ин. 1,33). Когда же присутствовали различные люди, и среди них фарисеи, он сказал: “...Он будет крестить вас Духом Святым и огнем (крещение судом)” (Мф. 3,11; Лк. 3,16).

Выражение “какою мерою мерите” использовано при описании нашего *желания судить других* (Мф. 7,2), нашего *соответствия Слову Божьему* (Мк. 4,24) и нашей *терпимости* (Лк. 6,38).

Эти различия являются не противоречиями, а целенаправленной, полезной духовной пищей для размышления верующему.

VII. АВТОРСТВО КНИГ

Обычным во время дискуссии об авторстве Евангелий, да и всех книг

Библии, является разделение доказательств на *внешние* и *внутренние* свидетельства. Это мы предлагаем сделать со всеми двадцатью семью книгами Нового Завета. К *внешним* свидетельствам относятся сведения, почерпнутые у писателей, живших в близкое к написанию книг время, — обычно это отцы Церкви II и III веках н.э. и некоторые еретики или лжеучителя. Эти люди цитируют, упоминают, а иногда и специально рассказывают нам об интересующих нас книгах и авторах. Например, если Климент Римский цитирует I Коринфянам приблизительно в конце первого века, то это послание не может быть подделкой второго века, написанной под именем Павла. К *внутренним* свидетельствам относятся стиль, словарный состав, история и содержание книги, рассматривая которые, мы видим, соответствует или противоречит это тому, что провозглашают другие авторы и документы. Например, стиль Ев. от Луки и Деяний подкрепляет точку зрения о том, что их автором был образованный врач-язычник.

Во многих книгах приводится “канон”, или список утвержденных книг, составленный еретиком Маркионом во II веке. Он внес в него лишь сокращенное Ев. от Луки и десять посланий Павла, но, тем не менее, список свидетельствует о книгах, которые являлись стандартом в то время. Канон Муратори (названный по имени кардинала Муратори, который разработал канон) — ортодоксальный, хотя иногда фрагментарный, список канонических христианских книг.

ПРИМЕЧАНИЯ

1. James C. Fernald, ed., “Emblem”, *Funk & Wagnalls Standard Handbook of Synonyms, Antonyms and Prepositions*, p. 175.
2. William Kelly, *An Exposition of the Gospel of Luke*, p. 16.

ОТ МАТФЕЯ СВЯТОЕ БЛАГОВЕСТВОВАНИЕ

По грандиозности концепции и силе, с которой масса материала подчинена великим идеям, ни одно Писание Нового или Ветхого Заветов, имеющее отношение к исторической тематике, не может быть сравнимо с Евангелием от Матфея.

Теодор Зан

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Евангелие от Матфея является отличным мостом между Ветхим и Новым Заветами. С первых же слов мы возвращаемся к праотцу ветхозаветного народа Божьего Аврааму и к первому великому царю Израиля Давиду. По своей эмоциональности, сильному еврейскому колориту, множеству цитат из еврейских Писаний и положению во главе всех книг НЗ Ев. от Матфея представляет собой логическое место, с которого начинается свой путь христианская весть для мира.

II. АВТОРСТВО

Что Матфей-мытарь, называемый еще Левиим, написал первое Евангелие, является *древним* и *всеобщим мнением*. Так как он не был постоянным членом апостольской группы, выглядело бы странным, если бы ему приписали первое Евангелие, тогда как он не имел к нему никакого отношения.

Кроме древнего документа, известного под названием “Дидахэ” (“Учение двенадцати апостолов”), Юстин Мученик, Дионисий Коринфский, Феофил Антиохийский и Афенагор Афинянин расценивают Евангелие как достоверное. Евсевий, церковный историк, цитирует Папия, который утверждал, что “Матфей написал *“Логикю”* на еврейском языке, и каждый толкует ее, как может”. Ириней, Пантейн и Ориген в

основном согласны с этим. Широко распространено мнение, что “еврейский” — это диалект арамейского, которым пользовались евреи во времена нашего Господа, так как это слово встречается в НЗ. Но что такое “логика”? Обычно это греческое слово означает “откровения”, т.к. в ВЗ имеются *откровения* Божьи. В высказывании Папия оно не может носить такой смысл. Есть три основные точки зрения на его утверждение: (1) оно относится к *Евангелию* от Матфея как таковому. То есть Матфей написал арамейский вариант своего Евангелия специально для того, чтобы приобрести евреев для Христа и наставить христиан евреев, и только позднее появился греческий вариант; (2) оно относится только к *высказываниям* Иисуса, которые позднее были перенесены в его Евангелие; (3) оно относится к *“свидетельствам”*, т.е. цитатам ветхозаветных Писаний, чтобы показать, что Иисус — Мессия. Первое и второе мнения более вероятны.

Греческий язык Матфея не читается как явный перевод; но такое широко распространенное предание (при отсутствии ранних разногласий) должно иметь фактическое обоснование. Предание говорит, что Матфей пятнадцать лет проповедовал в Палестине, а потом отправился евангелизировать чужие страны. Возможно, что около 45 г. н.э. он оставил евреям, принявшим Иисуса как своего Мессию, первый набросок своего Евангелия (или просто *лекции* о Христе) на

арамейском, а позднее сделал *греческий* окончательный вариант для *всеобщего* пользования. Так же поступил Иосиф, современник Матфея. Этот еврейский историк сделал первый набросок своей “*Иудейской войны*” на арамейском, а потом окончательно оформил книгу на греческом.

Внутренние свидетельства первого Евангелия очень подходят благочестивому еврею, который любил ВЗ и был одаренным писателем и редактором. Как гражданский служащий Рима, Матфей должен был отлично знать оба языка: своего народа (арамейский) и тех, кто стоял у власти. (Римляне пользовались на Востоке греческим, а не латинским.) Подробности, касающиеся цифр, притчи, в которых речь идет о деньгах, финансовые термины, а также выразительный правильный стиль — все это как нельзя лучше сочеталось с его профессией сборщика налогов. Высокообразованный, неконсервативный ученый воспринимает Матфея как автора этого Евангелия отчасти и под влиянием его убедительных внутренних свидетельств.

Несмотря на такие универсальные внешние и соответствующие внутренние свидетельства, большинство ученых *отвергают* традиционное мнение, что эту книгу написал мытарь Матфей. Они обосновывают это двумя причинами.

Первая: если *считать*, что Ев. от Марка было первым письменным Евангелием (о котором во многих кругах сегодня говорят как о “евангельской истине”), то для чего апостолу и очевидцу было использовать так много материала Марка? (93% Ев. от Марка есть также и в других Евангелиях.) В ответ на этот вопрос прежде всего скажем: не *доказано*, что Ев. от Марка было написано первым. Древние свидетельства говорят, что первым было Ев. от Матфея, и так как первые христиане почти все были евреями, то в

этом кроется большой смысл. Но даже если мы согласимся с так называемым “Марковским большинством” (и многие консерваторы это делают), Матфей мог бы признать, что труд Марка большей частью создан под влиянием энергичного Симона Петра, соапостола Матфея, как утверждают ранние церковные предания (см. “Введение” к Ев. от Марка).

Второй аргумент против того, что книга была написана Матфеем (или другим очевидцем), — это отсутствие ярких деталей. У Марка, которого никто не считает свидетелем служения Христа, имеются колоритные подробности, из которых можно предположить, что он сам присутствовал при этом. Как мог очевидец писать так сухо? Наверное, сами особенности характера мытаря очень хорошо объясняют это. Чтобы дать больше места речам нашего Господа, Левий должен был отвести меньше места ненужным деталям. Так бы случилось и с Марком, если бы он писал первым, а Матфей видел черты, присущие непосредственно Петру.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Если широко распространенное мнение о том, что Матфей прежде написал арамейский вариант Евангелия (или, по крайней мере, высказывания Иисуса) является верным, то дата написания — 45 г. н. э., пятнадцать лет спустя после вознесения, вполне совпадает с древними преданиями. Свое более полное, каноническое Евангелие на греческом языке он, вероятно, закончил в 50–55 г., а может быть, и позже.

Мнение о том, что Евангелие *должно быть* написано после разрушения Иерусалима (70 г. н. э.), имеет в своем основании, скорее, неверие в способность Христа детально предсказывать будущие события и другие рационалистические теории, игнорирующие или отвергающие богодухновенность.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Матфей был молодым человеком, когда его призвал Иисус. Еврей по происхождению и мытарь по профессии, он оставил все ради того, чтобы последовать за Христом. Одним из многих вознаграждений для него было то, что он вошел в число двенадцати апостолов. Другим — избрание его быть автором произведения, которое мы знаем как первое Евангелие. Обычно считают, что Матфей и Левий — это одно лицо (Мк. 2, 14; Лк. 5, 27).

В своем Евангелии Матфей задается целью показать, что Иисус — долгожданный Мессия Израиля, единственный законный претендент на трон Давида.

Книга не претендует на то, чтобы быть полным повествованием о жизни Христа. Она начинается с Его генеалогии и детских лет, потом повествование переходит к началу Его публичного служения, когда Ему было около тридцати лет. Под водительством Святого Духа Матфей выбирает такие аспекты из жизни и служения Спасителя, которые свидетельствуют о Нем как о *Помазаннике* Божьем (что и

означает слово “Мессия”, или “Христос”). Книга ведет нас к кульминации событий: страданиям, смерти, воскресению и вознесению Господа Иисуса. И в этой кульминации, конечно же, заложена основа спасения человека. Поэтому книга называется “Благовествование” — не столько потому, что она прокладывает грешникам путь к получению спасения, сколько потому, что описывает жертвенное служение Христа, благодаря которому это спасение стало возможным.

“Библейские комментарии для христиан” ставят перед собой цель быть не исчерпывающими или технически совершенными, но, скорее, вызвать желание лично размышлять над Словом и изучать его. И более всего они нацелены на то, чтобы в сердце читателя возникло сильное желание возвращения Царя.

*“И даже я, горя все больше сердцем,
И даже я, питая сладкую надежду,
Вздыхаю тяжко, мой Христос,
О часе том, когда вернешься Ты,
Теряя мужество при виде
Пылающих шагов Твоих грядущих”.*

Ф. У. Г. Майер (“Святой Павел”)

План

- | | |
|--|---|
| <p>I. РОДОСЛОВИЕ И РОЖДЕНИЕ МЕССИИ-ЦАРЯ (Гл. 1)</p> <p>II. РАННИЕ ГОДЫ МЕССИИ-ЦАРЯ (Гл. 2)</p> <p>III. ПОДГОТОВКА К МЕССИАНСКОМУ СЛУЖЕНИЮ И ЕГО НАЧАЛО (Гл. 3 – 4)</p> <p>IV. УСТРОЙСТВО ЦАРСТВА (Гл. 5 – 7)</p> <p>V. ЧУДЕСА БЛАГОДАТИ И СИЛЫ, СОТВОРЕННЫЕ МЕССИЕЙ, И РАЗНАЯ РЕАКЦИЯ НА НИХ (8,1 – 9,34)</p> <p>VI. АПОСТОЛЫ МЕССИИ ПОСЛАНЫ ДАЛЬШЕ В ИЗРАИЛЬ (9,35 – 10,42)</p> <p>VII. РАСТУЩАЯ ОППОЗИЦИЯ И ОТВЕРЖЕНИЕ МЕССИИ (Гл. 11, 12)</p> | <p>VIII. ОТВЕРЖЕННЫЙ ИЗРАИЛЕМ ЦАРЬ ПРОВОЗГЛАШАЕТ НОВУЮ, ПРОМЕЖУТОЧНУЮ ФОРМУ ЦАРСТВА (Гл.13)</p> <p>IX. НЕУТОМИМАЯ БЛАГОДАТЬ МЕССИИ ВСТРЕЧАЕТ ВОЗРАСТАЮЩУЮ ВРАЖДЕБНОСТЬ (14,1 – 16,12)</p> <p>X. ЦАРЬ ПОДГОТОВЛИВАЕТ СВОИХ УЧЕНИКОВ (16,13 – 17,27)</p> <p>XI. ЦАРЬ ДАЕТ НАСТАВЛЕНИЕ СВОИМ УЧЕНИКАМ (Гл. 18 – 20)</p> <p>XII. ПРЕДСТАВЛЕНИЕ И ОТВЕРЖЕНИЕ ЦАРЯ (Гл. 21 – 23)</p> <p>XIII. РЕЧЬ ЦАРЯ НА ГОРЕ ЕЛЕОНСКОЙ (Гл. 24 – 25)</p> <p>XIV. СТРАДАНИЯ И СМЕРТЬ ЦАРЯ (Гл. 26 – 27)</p> <p>XV. ТРИУМФ ЦАРЯ (Гл. 28)</p> |
|--|---|

Комментарий

I. РОДОСЛОВИЕ И РОЖДЕНИЕ МЕССИИ-ЦАРЯ (Гл. 1)

А. Родословие Иисуса Христа (1,1–17)

При поверхностном чтении НЗ читающий может удивиться, почему эта книга начинается с такой скучной темы, как генеалогическое дерево. Кто-то может решить, что нет ничего страшного, если оставить без внимания этот перечень имен и перенестись, минуя его, к месту начала событий.

Однако родословная крайне нужна. Она закладывает основание всему, что будет сказано дальше. Если не удастся показать, что Иисус – законный потомок Давида по царской линии, то невозможно будет доказать, что Он – Мессия, Царь Израиля. Матфей начинает свой рассказ именно с того, с чего он и должен был начать: с документального доказательства того, что Иисус унаследовал законное право

на трон Давида через Своего отчима Иосифа.

В этой родословной показывается *законное* происхождение Иисуса как Царя Израиля; в родословной Ев. от Луки показано Его *наследственное* происхождение как Сына Давида. Родословная у Матфея придерживается *царской* линии от Давида через его сына Соломона, следующего царя; родословная у Луки основывается на *кровном* родстве через другого сына, Нафана. Эта родословная включает Иосифа, который *усыновил* Иисуса; родословная в 3-й главе Луки проследживает, вероятно, предков Марии, для которой Иисус был *родным* сыном.

За тысячу лет до этого Бог заключил с Давидом союз, пообещав ему царство, которому не будет конца, и непрерывную царствующую линию (Пс. 88:4,36,37). Тот завет теперь исполнен в Христе: Он – законный наследник Давида через Иосифа и подлинное семья Давида через Марию. Так как Он вечный, Его царство будет существо-

вать вечно и Он будет царствовать вечно, как великий Сын Давида. Иисус соединил в Своей Личности два обязательных условия, необходимых для того, чтобы претендовать на израильский трон (юридическое и наследственное). А так как Он жив и сейчас, то других претендентов быть не может.

1,1–15 Формулировка “*Родословие Иисуса Христа, Сына Давидова, Сына Авраамова*” соответствует выражению из Бытие 5,1: “Вот родословие Адама...” Бытие представляет нам первого Адама, Матфей — последнего Адама. Первый Адам был главой первого, или физического, творения. Христос, как последний Адам, является Главой нового, или духовного, творения.

Субъект этого Евангелия — *Иисус Христос*. Имя “Иисус” представляет Его как Иегову Спасителя¹, титул “Христос” (“Помазанный”) — как долгожданного Мессию Израиля. Титул “Сын Давидов” ассоциируется с положением Мессии и Царя в ВЗ. Титул “Сын Авраамов” представляет нашего Господа как Того, Кто является окончательным исполнением обещания, данного прародителю еврейского народа.

Родословная разделена на три исторических отрезка: от Авраама до Иессея, от Давида до Иосии и от Иехонии до Иосифа. Первый отрезок ведет к Давиду, второй охватывает период царства, третий период включает перечень лиц царского происхождения во время пребывания в изгнании (586 г. до н.э. и далее).

В этом списке есть много интересных деталей. Например, здесь упоминаются четыре женщины: *Фамарь, Раав, Руфь и Вирсавия (бывшая за Урией)*. Так как женщины редко упоминаются в восточных родословных записях, включение этих женщин тем более удивительно, что две из них были блудницами (Фамарь и Раав), одна совершила прелюбодеяние (Вирсавия) и две были язычницами (Раав и Руфь). То, что они включены во вступитель-

ную часть Ев. от Матфея, может быть тонким намеком на тот факт, что пришествие Христа принесет спасение грешникам, благодать язычникам и что в Нем будут разрушены все расовые и половые барьеры.

Интересно также упоминание царя по имени *Иехония*. В Иеремии 22,30 Бог произнес проклятие на этого человека:

“Так говорит Господь: запишите человека сего лишенным детей, человеком злополучным во дни свои, потому что никто уже из племени его не будет сидеть на престоле Давидовом и владычествовать в Иудее”.

Если бы Иисус *действительно* был сыном Иосифа, Он подпал бы под это проклятие. Но Он все же должен был юридически быть сыном Иосифа, чтобы наследовать право на трон Давида. Эта проблема была разрешена чудом рождения от Девы: через Иосифа Иисус стал наследником трона *юридически*. Он был *подлинным* сыном Давида через Марию. Проклятие Иехонии не пало на Марию и ее детей, потому что ее происхождение не было от Иехонии.

1,16 “*От которой*” в английском может относиться к обоим: Иосифу и Марии. Однако в греческом подлиннике это слово стоит в единственном числе и в женском роде, указывая таким образом, что Иисус родился *от Марии*, а не от *Иосифа*. Но, вдобавок к этим интересным деталям родословной, следует упомянуть также содержащиеся в ней разногласия.

1,17 Матфей обращает особое внимание на наличие трех групп по *четырнадцать родов* в каждой. Однако из ВЗ мы знаем, что в его списке недостает некоторых имен. Например, между Иорамом и Озией (ст. 8) царствовали Охозия, Иоас и Амасия (см. 4 Цар. 8 — 14; 2 Пар. 21 — 25).

И Матфей, и Лука упоминают два одинаковых имени: Салафииль и Зоровавель (Мф. 1,12; Лк. 3,27). Однако странно, что родословные Иосифа и

Марии должны иметь общую точку в этих двух личностях, а потом снова разойтись. Еще труднее становится разбираться, когда замечаем, что оба Евангелия ссылаются на Ездры 3,2, причисляя Зоровавеля к сыновьям Салафииля, в то время как в 1 Паралипоменон 3,19 он записан сыном Федаии.

Третья трудность в том, что Матфей указывает двадцать семь поколений от Давида до Иисуса, в то время как Лука называет сорок два. Несмотря на то что евангелисты приводят разные семейные древа, все же такая разница в количестве поколений кажется странной.

Какую же позицию должен занять изучающий Библию в отношении этих трудностей и кажущихся противоречий? Во-первых, нашей фундаментальной предпосылкой является то, что Библия — это богодухновенное Слово Божье, поэтому ошибок в нем быть не может. Во-вторых, она непостижима, потому что отражает безграничность Божества. Мы можем понять фундаментальные истины Слова, но никогда не постигнем всего.

Поэтому, сталкиваясь с этими трудностями, мы приходим к выводу, что проблема скорее в недостатке нашего знания, а не в библейских погрешностях. Трудные для понимания места должны побуждать нас изучать Библию и искать ответы. “Слава Божия — облакеть тайною дело, а слава царей — исследывать дело” (Притч. 25,2).

Тщательные исследования историков и археологические раскопки не смогли доказать, что библейские утверждения ошибочны. Все, что кажется нам трудным и противоречивым, имеет разумное объяснение, и это объяснение наполнено духовным смыслом и пользой.

Б. Иисус Христос рожден Марией (1,18–25)

1,18 *Рождение Иисуса Христа* отличалось от рождения других людей, упо-

мянутых в родословной. Там мы находили повторяющееся выражение: “А” родил “Б”. Но сейчас мы имеем запись рождения без земного отца. Факты, относящиеся к этому чудесному зачатию, изложены просто и с достоинством. *Мария* была обручена с *Иосифом*, но свадьба еще не состоялась. В новозаветные времена обручение было видом помолвки (но носило большую степень ответственности, чем сегодня), и она могла быть расторгнута только разводом. Хотя обрученная пара не жила совместно до осуществления брачной церемонии, неверность со стороны обрученных рассматривалась как прелюбодеяние и наказывалась смертью.

Будучи обрученной, Дева Мария чудесным образом забеременела от *Святого Духа*. Ангел объявил Марии об этом таинственном событии заранее: “Дух Святой найдет на Тебя, и сила Всевышнего осенит Тебя...” (Лк. 1,35). Тучи подозрения и скандала нависли над Марией. Такого еще не бывало во всей истории человечества, чтобы дева родила. Когда люди видели беременную незамужнюю женщину, объяснение этому было только одно.

1,19 Даже *Иосиф* не знал еще правдивого объяснения состояния Марии. Он мог рассердиться на свою невесту по двум причинам: во-первых, за ее очевидную неверность ему; и, во-вторых, за то, что его обязательно обвинили бы в соучастии, хотя здесь и не было его вины. Его любовь к Марии и желание поступить справедливо побудили его попытаться разорвать помолвку негласным разводом. Ему хотелось избежать публичного позора, которым обычно сопровождалось такое дело.

1,20 В то время как этот благородный и осмотрительный человек обдумывал свою стратегию защиты Марии, *Ангел Господень явился ему во сне*. Приветствие “*Иосиф, сын Давидов*” было, без сомнения, предусмотрено, чтобы возбудить в нем сознание его цар-

ского происхождения и подготовить к необычному приходу израильского Мессии-Царя. У него не должно быть никаких сомнений по поводу женитьбы на *Марии*. Любые подозрения относительно ее непорочности были необоснованны. Ее беременность — это чудо, совершенное *Духом Святым*.

1,21 Потом ангел открыл ему пол, имя и призвание еще не родившегося Ребенка. Мария родит *Сына*. Его нужно будет назвать *Иисус* (что значит “Иегова — спасение” или “Иегова — Спаситель”). Соответственно Своему Имени *Он спасет людей Своих от грехов их*. Этим Дитятей судьбы был Сам Иегова, посетивший землю, чтобы спасти людей от возмездия за грех, от власти греха и, в конечном счете, от всякого греха.

1,22 Когда Матфей описывал эти события, он сознавал, что наступила новая эпоха в истории отношений Бога с человеческим родом. Слова мессианского пророчества, долго остававшиеся догмой, теперь ожили. Загадочное пророчество Исаии теперь исполнилось в Ребенке Марии: “*А все сие произошло, да сбудется реченное Господом чрез пророка...*” Матфей утверждает, что слова Исаии, которыми Господь говорил через него, по крайней мере, лет за 700 до Христа, вдохновлены свыше.

1,23 В пророчестве Исаии 7,14 было предсказано уникальное рождение (“Се, Дева во чреве приимет”), пол (“и родит Сына”) и имя Ребенка (“и нарекут имя Ему: Еммануил”). Матфей добавляет объяснение, что *Еммануил* значит “с нами Бог”. Нигде не записано, что при жизни Христа на земле Его хоть когда-нибудь звали “Еммануил”. Его всегда звали “Иисус”. Однако суть имени *Иисус* (см. ст. 21) подразумевает присутствие *Бога с нами*. Возможно, Еммануил — это титул Христа, которым будут пользоваться, главным образом, в Его второе пришествие.

1,24 Благодаря вмешательству ан-

гела Иосиф отказался от своего плана развестись с Марией. Он признавал их помолвку до рождения Иисуса, после чего женился на ней.

1,25 Учение о том, что Мария всю жизнь оставалась девственницей, опровергается заключением брака, о чем упоминается в этом стихе. Другие ссылки, указывающие на то, что Мария имела детей от Иосифа, находим в Мф. 12,46; 13,55–56; Мк. 6,3; Ин. 7:3,5; Деян. 1,14; 1 Кор. 9,5 и Гал. 1,19.

Женившись на Марии, Иосиф также принял ее Ребенка как своего Сына. Вот так Иисус стал юридическим наследником трона Давида. Послушавшись ангельского гостя, *Иосиф дал Младенцу имя Иисус*.

Так родился Мессия-Царь. Вечный вступил во время. Всемогущий стал нежным Младенцем. Господь славы покрыл ту славу человеческим телом, и “в Нем обитает вся полнота Божества телесно” (Кол. 2,9).

II. РАННИЕ ГОДЫ МЕССИИ-ЦАРЯ (Гл. 2)

A. Мудрецы приходят поклониться Царю (2,1–12)

2,1–2 Легко запутаться в хронологии событий, сопровождавших рождение Христа. Хотя из первого стиха может показаться, что Ирод пытался убить Иисуса, когда Мария и Иосиф были в хлеву в Вифлееме, связь событий указывает на период времени от одного до двух лет спустя. Матфей говорит в ст. 11, что мудрецы увидели Иисуса в доме. Данный Иродом приказ бить всех младенцев мужского пола до двух лет (ст. 16) также указывает на то, что промежуток времени, прошедший после царского рождения, точно не известен.

Ирод Великий был потомком Исава и поэтому традиционным врагом евреев. Он был обращен в иудейство, но его обращение имело, скорее всего, политические мотивы. *Мудрецы с востока пришли искать еврейского Царя* в

последние годы его царствования. Эти люди, наверное, были языческими священниками, ритуалы которых сосредоточивались на элементах природы. Так как они много знали и умели предсказывать, цари часто избирали их своими советниками. Мы не знаем, где именно на востоке они жили, сколько их было и как долго длилось их путешествие.

Звезда на востоке каким-то образом дала им знать о рождении Царя, которому они пришли поклониться. Может быть, они были знакомы с ветхозаветными пророчествами о приходе Мессии. А может быть, они знали пророчество Валаама о том, что взойдет звезда от Иакова (Чис. 24,17), и совместили его с пророчеством о семидесяти седмицах, предсказывающим время первого пришествия Христа (Дан. 9,24–25). Но наиболее вероятным представляется, что это знание было дано им сверхъестественным путем.

Предлагались различные научные объяснения появления звезды. Некоторые говорят, например, что произошло совмещение планет. Но курс этой звезды был в высшей степени непостоянен: она шла перед мудрецами, ведя их из Иерусалима к дому, в котором находился Иисус (ст. 9). Потом она остановилась. В действительности она была настолько необычной, что ее можно считать только чудом.

2,3 Когда царь Ирод услышал, что родился Младенец, Который должен будет стать еврейским Царем, он встревожился. Любой такой Младенец был бы угрозой для его и без того шаткого правления. *Весь Иерусалим* встревожился с ним. Город, который должен бы с радостью принять эту весть, волновался от всего, что могло нарушить его статус-кво или вызвать недовольство со стороны ненавистных римских властей.

2,4–6 Ирод собрал всех религиозных вождей, чтобы узнать, где должно родиться Христу. Первосвященниками

были верховный священник и его сыновья (возможно, и другие члены его семьи). *Книжники народные* были светскими знатоками закона Моисеева. Они хранили закон, учили закону и исполняли обязанности судей в синагоге. Эти священники и книжники быстро процитировали Михея 5,2, где местом рождения Царя был определен *Вифлеем Иудейский*. Текст пророчества у Михея называет этот город “Вифлеем Ефрафа”. Так как в Палестине был не один город под названием “Вифлеем”, это название указывало, что данный город находится в районе Ефрафы, в пределах границ колена Иудина.

2,7–8 Царь Ирод тайно призвал волхвов, чтобы выведать время первого появления звезды. Эта конспирация выдала его садистские намерения: ему нужна была эта информация на случай, если не удастся обнаружить местонахождение искомого Ребенка. Желая скрыть свои истинные намерения, он послал волхвов на поиски и предложил им известить его о результатах.

2,9 Когда волхвы отправились в путь, звезда, которую они видели на востоке, появилась снова. Это говорит о том, что звезда сопровождала их не на всем пути их следования с востока. Но теперь она вела их к дому, где был Младенец.

2,10 Особо упоминается о весьма великой радости волхвов, когда они увидели звезду. Эти язычники прилежно искали Христа; Ирод планировал убить Его; священники и книжники оставались безразличными; народ в Иерусалиме был встревожен. Такое разное отношение было предзнаменованием того, как будет принят Мессия.

2,11 Вошедши в дом, волхвы увидели Младенца с Марию, Матерью Его. Они пали и поклонились Ему, принеся драгоценные дары: золото, ладан и смирну. Заметьте, что они увидели Иисуса с матерью Его. Обычно сначала упоминается мать, а потом ее дитя, но этот Ребенок был уникальный, и Ему

предоставлено первое место (см. также стихи 13, 14, 20, 21). Мудрецы поклонились Иисусу, *не* Марии или Иосифу. (В этом отрывке об Иосифе даже не упоминается, скоро он вообще исчезнет из евангельских записей.) Нашей хвалы и поклонения заслуживает Иисус, а не Мария или Иосиф.

Сокровища, которые принесли волхвы, говорят о многом. *Золото* — символ божества и славы. Оно говорит о сияющем совершенстве Его Божественной Личности. *Ладан* — это притирание, или косметическое средство; он указывает на аромат жизни безгрешного совершенства. *Смирна* — это горькая трава; она предвещает страдания, которые Он претерпит, понеся грехи мира. Приношение даров язычниками — напоминание о сказанном в Исаии 60,6. Исаия предсказал, что язычники придут к Мессии с дарами, но упомянул только золото и ладан: "...они... принесут золото и ладан и возвестят славу Господа". Почему упущена смирна? Потому что Исаия говорил о втором пришествии Христа — Его пришествии в силе и славе. Тогда не будет смирны, потому что Он уже не будет страдать. Но у Матфея смирна упоминается потому, что имеется в виду Его первый приход. У Матфея мы видим страдания Христа, в отрывке из Исаии — грядущую славу.

2,12 Мудрецы *получили во сне откровение не возвращаться к Ироду* и послушно вернулись в свой дом другой дорогой. Никто, встретившийся с Христом с искренним сердцем, никогда не возвращается той же дорогой. Настоящая встреча с Ним изменяет всю жизнь.

Б. Иосиф, Мария и Иисус бегут в Египет (2,13–15)

2,13–14 С самого младенческого возраста смерть угрожала нашему Господу. Конечно же, Он пришел, чтобы умереть, но умереть в назначенное время. Любой человек, ходящий по воле Бо-

жью, бессмертен, пока не выполнит свое дело. *Ангел Господень во сне повелел Иосифу бежать в Египет* всей семьей. Ирод был готов приступить к задаче "найти и уничтожить", поэтому семья укрывается от его гнева. Мы не знаем, как долго они прожили в Египте, но после смерти Ирода путь к возвращению на родину был для них свободен.

2,15 Так другое ветхозаветное пророчество приобрело новый смысл. Бог сказал *через пророка Осию: "...из Египта воззвал Я Сына Моего"* (Ос. 11,1). Первоначально эти слова относились к избавлению Израиля от египетского рабства во времена исхода. Но это высказывание может иметь двойной смысл: история Мессии всегда будет аналогична истории Израиля. Это пророчество исполнилось в жизни Христа с Его возвращением в Израиль из Египта.

Когда Господь вернется на землю, чтобы царствовать в правде, Египет будет одним из государств, имеющих долю благословений в Тысячелетнем Царстве (Ис. 19,21–25; Соф. 3,9–10; Пс. 67,32). Почему будет оказан такой почет народу, традиционно остававшемуся врагом Израиля? Может быть, в знак Божьей благодарности за то, что он предоставил убежище Господу Иисусу?

В. Ирод избивает младенцев в Вифлееме (2,16–18)

2,16 Когда мудрецы не возвратились, *Ирод* понял, что оказался *обманутым* в своем замысле обнаружить местонахождение юного Царя. В безумной ярости он приказал *умертвить всех младенцев мужского пола до двух лет в Вифлееме и его окрестностях*. Данные о количестве убитых разные. Один писатель предполагает, что их было двадцать шесть. Мало вероятно, что были убиты сотни детей.

2,17–18 *Плач*, который последовал за убийством детей, был исполнением слов *пророка Иеремии*:

“Так говорит Господь: голос слышен в Раме; вопль и горькое рыдание; Рахиль плачет о детях своих и не хочет утешиться о детях своих, ибо их нет” (Иер. 31,15).

В этом пророчестве Рахиль представляет весь народ израильский. Горе народа приписывается Рахили, которая была похоронена в *Раме* (около Вифлеема, где произошло избиение младенцев). Когда лишившиеся детей родители проходили мимо ее гроба, им казалось, что она *плачет* вместе с ними. В стремлении избавиться от юного соперника Ирод не добился ничего, кроме постыдной памяти в хронике позора.

Г. Иосиф, Мария и Иисус поселяются в Назарете (2,19–23)

После смерти Ирода *Ангел Господень* убедил *Иосифа*, что теперь без опасения можно возвращаться. Однако, прибыв в землю *Израилеву*, он услышал, что сын Ирода *Архелай* царствует в *Иудее* вместо *своего отца*. Иосиф не захотел рисковать, возвращаясь в эту область, и потому, когда страхи его были рассеяны откровением *Божьим во сне*, он отправился на север, в *Галилейскую область*, и поселился в *Назарете*.

Уже в четвертый раз в этой главе Матфей напоминает нам об *исполнении* пророчества. Он не называет ни одного из *пророков* по имени, но говорит, что, согласно пророчествам, *Мессия будет наречен Назореем*.² Ни один стих в ВЗ не говорит об этом прямо. Многие ученые предполагают, что Матфей ссылается на Исаии 11,1: “И произойдет отрасль от корня Иессеева, и ветвь произрастет от корня его...” Еврейское слово, которое переводится как “отрасль” — это “*netzer*”, но связь здесь мало прослеживается. Более вероятное объяснение такое: слово “назарянин” использовалось для того, чтобы назвать человека, жившего в Назарете — городе, на который все остальные люди смотрели с презрением.

Нафанаил выражает это отношение вопросом, который вошел в поговорку: “Из Назарета может ли быть что доброе?” (Ин. 1,46). Презрение, с которым относились к этому маловажному городку, пало и на его жителей. Поэтому, когда в ст. 23 говорится, что *Он Назарянином наречется*, это значит, что к Нему также будут относиться с пренебрежением. Хотя мы не находим ни одного пророчества о том, что Иисус назовется Назарянином, однако мы находим одно, которое говорит нам, что Он будет “презрен и умален пред людьми” (Ис. 53,3). Другое пророчество упоминает, что Он будет “червем”, а не человеком, в поношении и презрении у народа (Пс. 21,7). Отсюда следует, что хотя пророки не использовали точных слов, бесспорно, что таким был дух отдельных пророчеств.

Удивительно, что когда всемогущий Бог пришел на землю, Ему дали пререкательную кличку. Всякий, кто следует за Ним, имеет привилегию разделить перенесенное Им пренебрежение (Евр. 13,13).

III. ПОДГОТОВКА К МЕССИАНСКОМУ СЛУЖЕНИЮ И ЕГО НАЧАЛО (Гл. 3 – 4)

А. Иоанн Креститель готовится к пути (3,1–12)

Между главами 2 и 3 интервал в двадцать восемь или двадцать девять лет, о которых Матфей не упоминает. В течение этого времени Иисус находился в Назарете, подготавливаясь к предстоящему служению. Это были годы, в которые Он не совершал чудес, но все же приобрел благоволение у Бога (Мф. 3,17). В этой главе мы подходим к отправному пункту Его публичного служения.

3,1–2 Иоанн Креститель был на шесть месяцев старше своего двоюродного брата Иисуса (см. Лк. 1:26, 36). Он выступил на арену истории как

предтеча Царя Израилева. Его необычным церковным приходом была *Иудейская пустыня* – бесплодная территория, простиравшаяся от Иерусалима до Иордана. Иоанн проповедовал: *“Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное”*. Скоро должен появиться Царь, но Он не сможет и не будет царствовать над людьми, которые держатся за свои грехи. Они должны изменить направление своих путей, исповедать свои грехи и отказаться от них. Бог призывал их из царства тьмы в *Царство Небесное*.

ЦАРСТВО НЕБЕСНОЕ

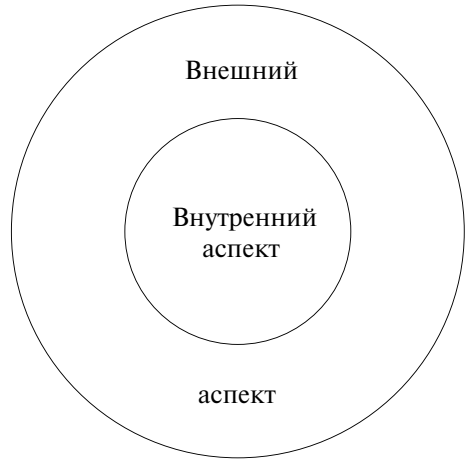
В стихе 2 мы впервые встречаемся с выражением “Царство Небесное”, которое упоминается в этом Евангелии тридцать два раза. Так как человек не может правильно понять Ев. от Матфея, не понимая эту концепцию, мы приведем здесь определение и описание этого термина.

Царство Небесное – это сфера, в которой признается Божье правление. Слово “небо” используется, чтобы указать на Бога. Это видно из Дан. 4,22, где Даниил говорит, что “Всевышний владевает над царством человеческим”. В следующем стихе он говорит, что “небо” имеет власть. Там, где люди подчиняются Божьему владычеству, и есть Царство Небесное.

Это Царство имеет два аспекта. В самом широком смысле оно включает всех, кто *признает* Бога Высшим Владыкой. В более узком смысле оно состоит из тех, кто искренне *обратился*. Мы можем продемонстрировать это с помощью двух концентрических окружностей.

Большой круг – это область вероисповедания; он включает всех, кто является искренним подданным Царя, а также тех, кто только признает, что лояльно относится к Нему. Это видно из притч о сеятеле (Мф. 13,3–9), о горчичном зерне (Мф. 13,31–32) и о за-

кваске (Мф. 13,33). Малый круг включает только тех, кто родился свыше через веру в Господа Иисуса Христа. Царство Небесное в его внутреннем виде доступно для входа только возрожденным.



Собрав все имеющиеся в Библии ссылки на Царство Небесное, мы можем проследить его историческое развитие в пяти четких фазах.

Во-первых, это Царство было *предсказано* в ВЗ. Даниил предсказал, что Бог установит Царство, которое вовеки не разрушится и не будет передано другому народу (Дан. 2,44). Он также видел приход Христа для установления вечного владычества над миром (Дан. 7,13–14, см. также Иер. 23,5–6).

Во-вторых, это Царство было описано Иоанном Крестителем, Иисусом и двенадцатью учениками как *приблизившееся* или *существующее* (Мф. 3,2; 4,17; 10,7). В Мф. 12,28 Иисус сказал: “Если же Я Духом Божиим изгоняю бесов, то конечно достигло до вас Царствие Божие”. В Лк. 17,21 Он говорил: “Ибо вот, Царствие Божие внутри вас есть”, то есть среди вас. Это Царство присутствовало в Личности Царя. Как мы покажем далее, термины “Царство Божье” и “Царство Небесное” взаимозаменяемы.

В-третьих, это Царство описано в

его *промежуточной* форме. Отвергнутый народом израильским, Царь вернулся на небо. Но, хотя Царь отсутствует, Царство существует и сегодня в сердцах всех, кто признает Его царскую власть; а этические и моральные принципы Царства, включая Нагорную проповедь, и сегодня применимы для нас. Эта временная фаза Царства описана в притчах 13-й главы Ев. от Матфея.

Четвертую фазу этого Царства можно назвать его *явным присутствием*. Это Тысячелетнее царствование Христа на земле, явленное в преображении Христа, когда Его увидели в славе грядущего царствования (Мф. 17,1–8). Иисус ссылался на эту фазу в Мф. 8,11, когда говорил: “...многие придут и возьмут с Авраамом, Исааком и Иаковом в Царстве Небесном”.

Пятой, окончательной формой будет *вечное* Царство. Оно описано в 2 Пет. 1,11 как “вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа”.

Словосочетание “Царство Небесное” находим только в Ев. от Матфея, а “Царство Божие” — во всех четырех Евангелиях. Практически в них нет разницы: об обоих Царствах говорится одно и то же. Например, в Мф. 19,23 Иисус сказал, что богатому трудно войти в Царство *Небесное*. И Марк (10,23), и Лука (18,24) записали, что Иисус сказал это о Царстве *Божьем* (см. Мф. 19,24, где тот же самый афоризм употреблен с “Царством Божьим”).

Мы упомянули выше, что Царство Небесное имеет внешний и внутренний аспекты. То, что о Царстве Божьем можно сказать то же самое, еще раз подтверждает, что оба эти термина указывают на одно и то же. В Царстве Божьем тоже есть и истина, и фальшь. Это видно из притч о сеятеле (Лк. 8,4–10), о горчичном зерне (13,18–19) и о закваске (Лк. 13,20–21). Что касается внутреннего, истинного содержания, то в Царство Божье могут войти только рожденные свыше (Ин. 3:3, 5).

И последнее: Царство Божье — не то

же самое, что и Церковь. Это Царство началось, когда Христос выступил на Свое публичное служение; начало же Церкви — день Пятидесятницы (Деян. 2). Это Царство пребудет на земле до тех пор, пока она не будет уничтожена; Церковь же будет на земле до восхищения (взятия, или переселения, с земли, когда Христос сойдет с неба и возьмет всех верующих с Собой — 1 Фес. 4,13–18). Церковь вернется со Христом в Его втором пришествии, чтобы царствовать с Ним как Его Невеста. В настоящее время люди, истинно принадлежащие этому Царству, находятся также и в Церкви.

3,3 Возвращаясь к разъяснению 3-й главы Ев. от Матфея, заметим, что подготовительное служение Иоанна было предсказано пророком *Исаией* более чем за 700 лет:

“Глас вопиющего в пустыне: приготовьте путь Господу, прямыми сделайте в степи стези Богу нашему” (40,3).

Иоанн был *гласом*. Народ израильский в духовном смысле был *пустыней* — сухой и бесплодной. Иоанн призывал людей *приготовить путь ГОСПОДУ*, покаявшись, оставив грехи и *сделав прямыми стези Ему*, т.е. удалив из своей жизни все, что может помешать Его абсолютному владычеству.

3,4 Одежда Крестителя была *из верблюжьего волоса* — не из мягкой, роскошной современной верблюжьей ткани, а из грубой, предназначенной для человека, постоянно находящегося на открытом воздухе. Он носил также кожаный пояс. Это был такой же элемент одежды, как и у Илии (4 Цар. 1,8); возможно, он служил для того, чтобы обратить внимание верующих евреев на то, что миссия Иоанна похожа на миссию Илии (Мал. 4,5; Лк. 1,7; Мф. 11,14; 17,10–12). Иоанн ел акриды и дикий мед — голодный паск человека, который так поглощен своей миссией, что пренебрегает обычными удобствами и удовольствиями жизни.

Наверное, встречаясь с Иоанном, человеком, который был чужд всего, ради чего обычно живут люди, народ испытывал жгучее чувство вины. Его погруженность в духовные реалии понуждала других осознавать свою испорченность. Его самоотвержение служило едким укором его соотечественникам, столь привязанным к земному.

3,5–6 Из Иерусалима, всей Иудеи и Иорданской окрестности приходили толпы людей, чтобы послушать Иоанна. Некоторые отзывались на его призыв и крестились от него в Иордане, подтверждая этим, что готовы верно и преданно служить грядущему Царю.

3,7 Иначе обстояло дело с фарисеями и саддукеями. Видя, как те приходят послушать его, Иоанн знал, что они делают это не от чистого сердца. Он видел их подлинную натуру: фарисеи заявляли, что ревностно исполняют закон, но в действительности были развращены, лицемерны, самоправедны и сектантски настроены. Саддукеи по социальному положению относились к аристократам; они были религиозными скептиками, отвергавшими такие основные доктрины, как воскресение тела, существование ангелов, бессмертие души и вечное наказание. Поэтому Иоанн осуждал обе секты, называя их порождениями ехидны, притворяющимися, желая избежать будущего гнева, но не проявлявшими никаких признаков истинного покаяния.

3,8 Он требовал, чтобы они доказали свою искренность, принеся достойные плоды покаяния. Истинное покаяние, как писал Д.Р. Мюллер, “сводится к нулю, если оно приносит с собой немного слез, порыв раскаяния и легкий испуг. Мы должны оставить наши грехи, в которых раскаиваемся, и ходить чистыми путями святости”.

3,9 Евреи должны перестать злоупотреблять своим происхождением от Авраама как пропуском на небо. Благодать спасения не передается через

естественное рождение. Бог мог превратить камни на берегу Иордана в детей Аврааму, применив меньше усилий, чем для обращения фарисеев и саддукеев.

3,10 Утверждая, что секира при корне дерева лежит, Иоанн имел в виду, что скоро начнется Божественный суд. Приход Христа и Его пребывание на земле испытают всех людей. Всякий, кто будет найден бесплодным, будет уничтожен, как бесплодное дерево, которое срубают и бросают в огонь.

3,11–12 В стихах 7–10 Иоанн говорил фарисеям и саддукеям (см. ст. 7), а теперь он, по-видимому, обращается ко всем присутствующим, среди которых были и правдивые люди, и обманщики. Он объясняет им, что между его служением и служением Мессии, Который скоро явится, есть существенная разница. Иоанн крестил в воде в покаяние: вода была атрибутом обряда и не имела очищающей силы; покаяние, хоть и истинное, не приводило человека к полному спасению. Иоанн рассматривал свою миссию как подготовительную и неполную. Мессия совершенно затмит Иоанна. Он будет сильнее, Он будет более достойным, Его работа будет простирается дальше, потому что Он будет крестить... Духом Святым и огнем.

Крещение Духом Святым отличается от крещения огнем. Первое – крещение благословения, второе – крещение осуждения. Первое крещение совершилось в день Пятидесятницы, последнее – дело будущего. Первое является достоянием всех истинных верующих в Господа Иисуса, последнее будет роковым уделом всех неверующих. Первое предназначалось тем израильтянам, для которых крещение было внешним проявлением внутреннего покаяния; последнее – фарисеям, саддукеям и всем тем, кто не имел признаков истинного покаяния.

Кое-кто учит, что крещение Святым Духом и крещение огнем – одно и

то же событие, то есть не могло ли крещение огнем соотноситься с языками пламени, появившимися, когда сошел Дух Святой в день Пятидесятницы? В свете стиха 12, в котором огонь приравнивается к наказанию, вероятно, нет.

Сразу же после упоминания о крещении огнем Иоанн говорит о наказании. Господь изображен с веялкой, провеивающий на ветру обмолоченное зерно. *Пшеница* (истинные верующие) падает прямо на землю, а затем убирается в *житницу*. *Солому* (неверующих) ветром относит на небольшое расстояние, а потом ее собирают и *сжигают огнем неугасимым*. Огонь в стихе 12 означает наказание, и поскольку этот стих усиливает стих 11, разумно будет считать, что крещение огнем — это крещение наказания.

Б. Иоанн крестит Иисуса (3,13–17)

3,13 Иисус прошел приблизительно 96 км из Галилеи к нижнему Иордану, чтобы *креститься от Иоанна*. Это свидетельствует о том, что Иисус придавал этому обряду особую важность, и должно указывать, как важно крещение для Его последователей сегодня.

3,14–15 Сознывая, что Иисусу не в чем каяться, *Иоанн* отказывается крестить Его. Верный инстинкт побудил его предложить, что правильнее было бы ему креститься от Иисуса. Иисус этого не отвергал. Он просто повторил Свою просьбу быть крещенным, как *надлежащий способ исполнить всякую правду*. Он чувствовал, что так будет правильно, что через крещение Он приравнивает Себя к тем богобоязненным израильтянам, которые приходили креститься в покаяние.

Но тут был и более глубокий смысл. Для Иисуса крещение было обрядом, символизирующим путь, каким Он выполнит все справедливые требования, которые Бог предъявляет к человеческому греху. Его погружение было прообразом крещения в водах Божьего

наказания на Голгофе. Выход из воды символизировал Его воскресение. Смертью, погребением и воскресением Он удовлетворил бы требования Божественной справедливости и обеспечил основание праведности, посредством которой грешники могли бы получить оправдание.

3,16–17 Как только Иисус вышел из воды, Он увидел Святого Духа *Божьего, Который сходил с неба в виде голубя и ниспускался на Него*. Как в ВЗ люди и предметы освящались для священных целей святым помазанием (Исх. 30,25–30), так и Он был Мессией, помазанным Духом Святым.

В этот святой момент были явлены все три Лица Троицы. Там находился *возлюбленный Сын*. Дух Святой был там в виде *голубя*. *Голос* Отца, произносящий благословение на Иисуса, был слышен *с неба*. Это было памятное событие, потому что с неба звучал голос Божий, повторявший Писание: “*Сей есть Сын Мой возлюбленный* (из Пс. 2,7), *в Котором Мое благоволение*” (из Ис. 42,1). Это один из трех случаев, когда Отец говорил с неба, торжественно признавая Своего единственного Сына (другие места — это Мф. 17,5 и Ин. 12,28).

В. Иисус искушаем сатаной (4,1–11)

4,1 Может показаться странным, что Иисусу предстояло быть *возведенным Духом* для искушения. Почему Дух Святой должен был вести Его на такую схватку? Ответ таков: это искушение было необходимо, чтобы продемонстрировать пригодность Иисуса к тому служению, ради которого Он пришел в этот мир. Первый Адам оказался непригодным к владычеству после встречи со своим противником в Едемском саду. Здесь же последний Адам встречает дьявола лицом к лицу на очной ставке и выходит неуязвленным.

Греческое слово, которое переводится словами “искушать” или “испытывать”, имеет два значения: 1) испы-

тать или проверить (Ин. 6,6; 2 Кор. 13,5; Евр. 11,17) и 2) подстрекать ко злу. Дух Святой испытывал, или проверял Христа. Дьявол же искал, как соблазнить Его сделать грех.

В искушении нашего Господа кроется глубокая тайна. Неизбежно встает вопрос: разве мог Он согрешить? Если ответить “нет”, то перед нами возникает следующий вопрос: разве можно считать это искушение настоящим, если Он не мог поддаться на него? Если же мы ответим “да”, то возникает другая проблема: как мог воплотившийся Бог согрешить?

Помнить, что Иисус Христос есть Бог и что Бог не может грешить, — дело первостепенной важности. Правда и то, что Он также был человек, однако утверждать, что Он мог грешить, как человек, а не как Бог, — значит строить доводы не на духовном основании. Авторы НЗ несколько раз писали о безгрешности Христа. Павел писал, что Он “не знавший греха” (2 Кор. 5,21), Петр говорит, что Он “не сделал никакого греха” (1 Пет. 2,22), и Иоанн подтверждает, что “в Нем нет греха” (1 Ин. 3,5).

Как и мы, Иисус мог быть искушаем извне: сатана пришел к Нему с предложениями, противоречащими воле Божьей. Но, в отличие от нас, Он не мог быть искушен изнутри — в Нем не могли возникнуть никакие похоти или страсти. Более того, в Нем не было ничего, что могло бы отозваться на дьявольские обольщения (Ин. 14,30).

Несмотря на то что Иисус не мог согрешить, искушение было настоящим. Он мог встретиться с соблазном греха, но для Него было морально невозможно сделать грех. Он мог делать только то, что видел, как делает Отец (Ин. 5,19), и невероятно, чтобы Он видел когда-либо Отца согрешающим. Он ничего не мог творить Сам от Себя (Ин. 5,30), и Отец никогда не позволял Ему уступать в искушении.

Цель искушения была не в том, что-

бы посмотреть, сделает ли Он грех, а в том, чтобы доказать, что даже под ужасным давлением Он не мог делать ничего, как только быть послушным Слову Божьему.

Если бы Иисус мог согрешить как человек, то мы столкнулись бы с проблемой, что, и находясь на небе, Он все еще человек. Мог ли Он все-таки грешить? Конечно, нет.

4,2–3 Попостившись *сорок дней и сорок ночей*, Иисус *взжалал*. (Число *сорок* в Писании часто используется в контексте испытания или проверки.) Это естественное желание обеспечило *искусителю* преимущество, которое он с успехом применял ко многим людям. Он предложил Иисусу воспользоваться Своей чудодейственной силой, чтобы превратить *камни* пустыни в *булки хлеба*. Во вступительных словах “*если Ты Сын Божий*” нет сомнения. Они фактически означают “так как Ты Сын Божий”. Дьявол ссылается на слова, которые сказал Иисусу Отец во время крещения: “Это Сын Мой возлюбленный”. Он использует конструкцию³, которая на греческом языке допускает правдивость высказывания, и посредством этого призывает Иисуса проявить Свою силу, чтобы утолить голод.

Удовлетворение естественного желания с помощью божественной силы в ответ на внушение сатаны — прямое непослушание Богу. Мысль, скрывающаяся за предложением сатаны, является отголоском Быт. 3,6 (“хорошо для пищи”). Иоанн квалифицирует это искушение как похоть плоти (1 Ин. 2,16). Аналогичное искушение встречаем и мы: жить для удовлетворения естественных желаний, выбирать удобный путь вместо того, чтобы искать Царства Божьего и правды его. Дьявол говорит нам: “Ты же должен жить, не так ли?”

4,4 Иисус *ответил* на искушение цитатой из Слова Божьего. Пример нашего Господа учит нас, что мы должны

не жить, а слушаться Бога! Добывать хлеб — *не* самое важное в жизни. Более важно быть послушным *каждому слову Бога*. Так как Иисус не получал никаких указаний от Отца превращать камни в хлеб, Он, несмотря на то что сильно проголодался, не стал действовать своевольно и таким образом слушать сатану.

4,5–6 Второе искушение происходило в Иерусалиме *на крыле храма*. Дьявол побуждал Иисуса *броситься вниз*, чтобы на деле доказать, что Он Божий Сын. Опять вступительное слово “*если*” не выражает сомнения, что видно из ссылки сатаны на защиту, обещанную Мессии Богом в Псалме 90,10–11.

Искушением этим сатана предлагал Иисусу продемонстрировать Себя как Мессию, сделав сенсационный трюк. Он мог достигнуть славы без страданий, Он мог миновать крест и все же взойти на трон. Но такой поступок был против воли Божьей. Иоанн называет это предложение дьявола гордостью житейской (1 Ин. 2,16). Оно напоминает “*дерево вожделенное, потому что дает знание*” (Быт. 3,6), в саду Едемском, так как и то, и это было средством достижения личной славы и пренебрежением воли Божьей. Это искушение приходит к нам с желанием достигнуть видного положения в религиозном мире, не участвуя в Его страданиях. Мы ищем великого для себя, а потом убегаем и прячемся, когда на нашем пути встречаются трудности. Пренебрегая волей Божьей и превознося себя, мы искушаем Бога.

4,7 Опять *Иисус* отражает атаку, цитируя Писание: “*Написано также: «не искушай Господа Бога твоего»*” (см. Втор. 6,16). Бог обещал сохранить Мессию, но этой гарантии должна была предшествовать жизнь послушания воле Божьей. Претендовать на обетование, будучи непослушным, значило бы искушать Бога. Наступит время,

когда Иисус откроется как Мессия, но сначала должен быть крест. Жертвенник должен предшествовать трону. Венец из терна должен предшествовать венцу славы. Иисус должен дожидаться назначенного Богом времени и исполнить Божью волю.

4,8–9 Искушая Иисуса в третий раз, *дьявол взял Его на весьма высокую гору и показал Ему все царства мира и славу их*. Все это он предложил Иисусу в обмен на *поклон*. Хотя это искушение было связано с *поклонением*, духовным актом, сатана здесь пытался заставить нашего Господа ухватиться за величественную власть над миром через поклон себе. Предлагаемое вознаграждение — *все царства мира и слава их* — относится к похоти очей (1 Ин. 2,16).

В известном смысле сейчас царства мира принадлежат дьяволу. О нем сказано, как о “*боге века сего*” (2 Кор. 4,4), а Иоанн говорит нам, что “*весь мир лежит во зле*” (1 Ин. 5,19). Когда Иисус явится во второй раз как Царь царей (Откр. 19,16), тогда “*царства мира сего*” станут Его собственностью (Откр. 11,15). Иисус не нарушил Божественное расписание и, естественно, никогда не поклонился бы сатане!

Для нас это искушение имеет двоякий смысл: обменять наше духовное первородство на преходящую славу этого мира и поклоняться и служить творению вместо Творца.

4,10 В третий раз Иисус противостоял искушению, используя ВЗ: “*Господу Богу твоему поклоняйся и Ему одному служи*”. Поклониться сатане — значит признать его Богом.

Последовательность искушений, записанная Матфеем, отличается от записанной Лукой (Лк. 4,1–13). Некоторые предполагают, что порядок изложенного Матфеем параллелен ряду искушений, которые встречал Израиль в пустыне (Исх. 16; 17; 32). Своей реакцией на трудности Иисус показал Себя полной противоположностью Израилю.

4,11 После того, как Иисус успешно отразил искушения, *дьявол Его оставляет*. Искушения приходят скорее как волны, а не как постоянный поток. “Если враг придет, как река, дуновение Господа прогонит его” (Ис. 59,19). Какое ободрение для испытываемых святых Божьих!

Нам сказано, что *ангелы приступили и служили Ему*, но объяснения этой сверхъестественной помощи не дается. Может быть, они принесли Иисусу физическую пищу, от которой Он отказался, когда ее предлагал сатана.

Из искушения Иисуса мы узнаем, что дьявол может нападать на тех, кем руководит Дух Святой, но что он бессилен против тех, кто противостоит ему Словом Божиим.

Г. Иисус начинает Свое служение в Галилее (4,12–17)

Матфей не описывает служение Иисуса в Иудее, которое длилось почти год. Этот годичный период охвачен в 1–4 главах Ев. от Иоанна и соответствует периоду между Матфея 4,11 и 4,12. Матфей ведет нас от искушения прямо к служению в Галилее.

4,12 *Услышав же, что Иоанн Креститель отдан под стражу*, Иисус понял, что это сигнал и к Его отвержению. Не принимая предтечу Царя, люди фактически отвергали и Царя. Но не страх влек Иисуса на север, *в Галилею*. В действительности Он направился прямо в центр царства Ирода — того самого царя, который заключил Иоанна в темницу. Перехода в Галилею языческую, Он показал, что отвержение Его евреями открывает возможность для благовествования язычникам.

4,13 Иисус оставался в *Назарете* до тех пор, пока жители этого города не предприняли попытку убить Его за то, что Он объявил спасение язычникам (см. Лк. 4,16–30). Потом Он перешел в Капернаум у Галилейского моря, район, обычно населенный потомка-

ми *Завулона и Неффалима*. С того времени Капернаум стал центром Его служения.

4,14–16 Переход Иисуса в Галилею стал исполнением пророчества *Исаии* (9,1–2). Невежественные, суеверные *язычники*, живущие в *Галилее*, увидели *свет великий*, то есть Христа, *Свет* мира.

4,17 *С того времени Иисус* стал проповедовать то же, что проповедовал и Иоанн: *“Покайтесь, ибо приблизилось Царство Небесное”*. Это был дополнительный призыв к моральному обновлению и приготовлению к Его Царству. Царство приблизилось в том смысле, что Царь уже пришел.

Д. Иисус призывает четырех рыбаков (4,18–22)

4,18–19 Фактически Иисус призвал *Петра и Андрея* во второй раз. В Ин. 1,35–42 они были призваны к спасению, здесь Он призвал их на служение. Первое призвание произошло в Иудее, второе — в Галилее. Петр и Андрей *были рыбаками*, но Иисус призвал их стать *ловцами человеков*. Их обязанностью было идти за Христом. От Него требовалось сделать их успешными ловцами. Их следование за Христом предусматривало больше, чем физическое общение. Оно должно было привести к отображению характера Христа, оно должно было стать служением характера. То, кем они были, было важнее, чем то, о чем они говорили или что они делали. Так же, как Петр и Андрей, и мы должны стараться избегать искушения подменить истинную духовность красноречием, своей личностью или умными дискуссиями. Следуя за Христом, ученик учится идти туда, где плавают рыба, пользоваться приманкой, переносить трудности и неудобства, быть терпеливым и не бросаться в глаза.

4,20 Петр и Андрей слышали призыв и *тотчас* отозвались на него. С истинной верой они *оставили* свои

сети. С истинной отдачей и посвящением они *последовали* за Иисусом.

4,21–22 Потом призыв прозвучал для *Иакова и Иоанна*. Они сразу же стали Его учениками. Оставив не только средства к существованию, но и *своего отца*, они признали авторитет Христа выше всех земных связей.

Откликнувшись на призыв Христа, эти рыбаки стали ключевыми фигурами в евангелизации мира. Если бы они не оставили свои сети, мы никогда бы о них не услышали. Признание власти Христа изменяет все в этом мире.

Е. Иисус исцеляет великое множество людей (4,23–25)

Служение Господа Иисуса было трехсторонним: Он учил Слову Божьему *в синагогах*, проповедовал *Евангелие Царства* и исцелял больных. Единственная цель Его чудесных исцелений — удостоверить Его личность и служение (Евр. 2,3–4). Главы 5–7 являются примером Его обучающего служения, а главы 8–9 описывают Его чудеса.

4,23 В стихе 23 впервые в НЗ упоминается слово “*Евангелие*”, которое означает “Благая весть о спасении”. В каждом периоде человеческой истории было только одно Евангелие, только один путь спасения.

ЕВАНГЕЛИЕ

В основу Евангелия положена благодать Божья (Еф. 2,8). Это значит, что Бог даром дает жизнь вечную грешным людям, не заслуживающим ее.

В основе Евангелия лежит труд Христа, совершенный Им на кресте (1 Кор. 15,1–4). Наш Христос выполнил все, что от Него требовала Божественная справедливость, дав возможность Богу оправдывать уверовавших грешников. Ветхозаветные верующие также спасались через труд Христа, хотя для них это было делом будущего. Вряд ли они много знали о Мессии, но о Нем знал Бог, и Он зачислил цену

труда Христа и на их счет. Они, так сказать, были спасены “в кредит”. Мы также спасены благодаря делу Христа, но для нас оно уже завершено.

Евангелие можно принять только верой (Еф. 2,8). В ВЗ люди спасались, если верили тому, что Бог говорил им. В наше время люди спасаются через веру в свидетельство Божье о Его Сыне как единственном пути спасения (1 Ин. 5,11–12). Конечная цель Евангелия — небо. Мы имеем надежду на вечность в небесах (2 Кор. 5,6–10) так же, как ее имели ветхозаветные святые (Евр. 11:10,14–16).

Хотя Евангелие только одно, в разные времена оно имело разные особенности. Например, есть разница между Евангелием Царства и Евангелием благодати Божьей. Евангелие Царства говорит: “Покайтесь и примите Мессию — тогда вы войдете в Его Царство, когда оно будет установлено на земле”. Евангелие благодати говорит: “Покайтесь и примите Христа, тогда вы будете взяты для встречи с Ним и всегда будете с Ним”. По сути это одно и то же Евангелие — спасение по благодати через веру, но они показывают, что имеют разное применение, зависящее от осуществления⁴ Божьих намерений.

Когда Иисус проповедовал Евангелие Царства, Он объявлял о том, что пришел как еврейский Царь, и объявлял условия входа в Его Царство. Его чудеса явили благотворную природу этого Царства.

4,24–25 *Слух о Нем* разнесся по всей *Сирии* (северной и северо-восточной части Израиля). *Все больные, одержимые бесами* и немощные ощутили Его исцеляющее прикосновение. Люди стекались к Нему из *Галилеи, Десятиградия* (союз десяти языческих городов на северо-востоке Палестины), из *Иерусалима, Иудеи* и региона, расположенного восточнее реки *Иордан*. Как писал Б.Б. Уарфильд, “за короткий период времени болезнь и смерть, должно

быть, полностью были изгнаны... из этого региона”. Неудивительно, что народ очень удивляли сообщения, поступающие из Галилеи!

IV. УСТРОЙСТВО ЦАРСТВА

(Гл. 5 – 7)

Неслучайно Нагорная проповедь помещена в начале НЗ. Ее расположение указывает на степень ее важности. В ней Царь суммировал качества и поведение, требуемые от Его подданных.

Эта проповедь *не* является изложением плана спасения, и это учение не адресовано спасенным. Проповедь адресована ученикам (5,1–2) и должна была стать конституцией, или системой законов и принципов, которые будут управлять подданными Царя в Его царствование. Она была предназначена для всех – прошлых, настоящих и будущих подданных, которые признают Христа Царем. Когда Христос был на земле, она непосредственно относилась к его ученикам. Теперь, когда наш Господь царствует на небе, она применима ко всем, кто короновал Его в своих сердцах. И, наконец, она будет моральным кодексом последователей Христа во время великой скорби и Его царствования на земле.

Нагорная проповедь имеет отчетливую еврейскую окраску, что видно из ссылок на совет (т.е. синедрион) в 5,22, алтарь (5, 23–24) и Иерусалим (5,35). Все же было бы неверно утверждать, что ее учение адресовано исключительно верующим израильтянам в прошлом или будущем; она сказана на все века и всем, кто признает Иисуса Христа своим Царем.

А. Блаженства (5,1–12)

5,1–2 Проповедь начинается с блаженств, или благословений. Они дают представление об идеальных гражданах Христового Царства. Качества, которые здесь описаны и одобряются, противоположны тем, которые ценит мир.

А.В. Тозер описывает это так: “Довольно точное определение рода человеческого может быть представлено не знакомому с ним человеку, если вывернуть наизнанку блаженства и сказать: «Это и есть род человеческий»”.

5,3 Это первое благословение предназначено для *нищих духом*. Это относится не к природному состоянию, а к обдуманному выбору и дисциплине. *Нищие духом* – это те, которые признают собственную беспомощность и полагаются на Божье всемогущество. Они признают свою духовную нужду и находят ее восполнение в Господе. *Царство Небесное* принадлежит таким людям, а в нем самонадеянность не является достоинством и самовозвышение является пороком.

5,4 *Блаженны плачущие*, наступит день, когда они утешатся. Это не скорбь из-за превратностей жизни. Это печаль, которую испытывает человек, общаясь с Господом Иисусом. Она появляется тогда, когда человек приходит со своими мирскими разочарованиями и грехом к Иисусу. Это печаль не только о собственном греховном состоянии, но и об ужасном состоянии мира, о том, что он отвергает Спасителя, и о том, что отвергающие Его милость обречены на гибель. Эти плачущие *будут утешены* в грядущий день, когда “отрет Бог всякую слезу с очей их” (Откр. 21,4). Верующие проходят через скорбь только в этой жизни; для неверующих же скорби, которые они испытывают сегодня, – всего лишь предвкушение вечных мучений.

5,5 Третье благословение принадлежит *кротким: они наследуют землю*. По своей природе эти люди могут быть непостоянными, неуравновешенными и резкими. Но когда они сознательно принимают Дух Христа, то становятся *кроткими* и смиренными (сравни с Мф. 11,29). Кротость подразумевает принятие своего скромного положения. *Кроткий* человек скром-

ный и умеренный, когда дело касается его самого, хотя, защищая дело Божье или других людей, он может быть львом.

Кроткие *не сейчас* наследуют землю; в настоящее время их ожидает скорее презрение и лишение имени. Но они обязательно *наследуют землю*, когда Царь Христос будет тысячу лет управлять землей в мире и процветании.

5,6 Далее объявляется благословение *алчущим и жаждущим правды*: им обещано насыщение. Эти люди жаждут *правды* в своей личной жизни, они страстно желают видеть общество честным, правдивым и справедливым, они стремятся к практической святости в Церкви. Подобно людям, о которых писал Гамалиил Брэдфорд, они “имеют жажду, которую не может утолить ни один земной источник, и голод, который может насытить только Христос, или же они должны будут умереть”. Эти люди будут обильно насыщены в грядущем Царстве Христа; *они насытятся*, потому что будет царствовать справедливость, а развращенность уступит место самым высоким моральным стандартам.

5,7 В Царстве нашего Господа *милостивые блаженны*, потому что *они помилованы будут*. Быть *милостивым* — значит иметь деятельное сострадание. С одной стороны, это не воздавать злом своим обидчикам, которые заслуживают этого. В более широком смысле это значит помогать тем нуждающимся, которые не в силах сами себе помочь. Бог проявил Свою милость к нам, сохранив нас от заслуженного возмездия за наши грехи и проявив к нам доброту через спасающий труд Христа. Мы подражаем Богу, когда бываем милостивы.

Милостивые *будут помилованы*. Здесь Иисус не имеет в виду спасающую милость, которую Бог дает уверовавшему грешнику; *та* милость не зависит от того, милостив ли сам чело-

век, это добровольный подарок, для получения которого не нужно выполнять какие-то условия. Отчасти Господь говорит здесь о повседневной *милости*, в которой нуждаются живущие на земле христиане, а также о *милости* в тот грядущий день, когда чье-то дело уже будет закончено (1 Кор. 3,12–15). Кто не был милостив, тот не будет помилован, то есть он потеряет свою награду.

5,8 *Чистым сердцем* дана уверенность в том, что *они увидят Бога*. Чистый сердцем — это тот человек, побуждения которого ясны, мысли святы и совесть чиста. Выражение “*они Бога узрят*” можно понимать по-разному. Во-первых, *чистые сердцем видят Бога* сейчас, имея общение с Ним через Слово и в Духе. Во-вторых, они могут иногда видеть сверхъестественные видения или сны от Господа. В-третьих, *они увидят Бога* в лице Иисуса, когда Он придет опять. В-четвертых, *они увидят Бога* в вечности.

5,9 Благословение обещано *миротворцам*: *они будут наречены сынами Божьими*. Обратите внимание, что Господь не говорит о тех, кто имеет миролюбивый характер или любит мир. Он обращается к людям, которые усиленно стараются творить мир. Обычное объяснение этого стиха — стараться, чтобы спор не выходил за рамки. Божественный подход заключается в том, что христианин должен предпринимать действительные шаги к тому, чтобы этот мир создавать, даже если это повлечет за собой оскорбление и брань.

Миротворцы *наречены сынами Божьими*. Это не значит, что они таким путем *станут* сынами Божьими, потому что это может произойти только через принятие Иисуса Христа как Спасителя (Ин. 1,12). Творя мир, верующие *показывают*, что они — *сыны Божьи*, и Бог однажды признает их как людей, по-родственному похожих на Него.

5,10 Следующее блаженство относится к *изгнанным*, но не за свои проступки, а за *правду*. Царство Небесное обещано тем верующим, которые страдают за то, что творят правду. Их честность обличает безбожный мир и вызывает враждебное отношение. Люди ненавидят тех, кто живет праведно, потому что они раскрывают их личную неправедность.

5,11 Может показаться, что последнее блаженство повторяет предыдущее. Однако в нем есть одно отличие. Темой предыдущего стиха было изгнание за праведность, здесь же говорится о преследовании за Христа. Господь знал, что к Его ученикам будут относиться злобно из-за того, что они последовали за Ним и остались преданы Ему. История подтверждает это: с самого начала мир преследовал, заключал в темницы и убивал последователей Иисуса.

5,12 Страдание за Христа — это преимущество, которое должно радовать. Великая награда ожидает тех, кто стал последователем *пророков* в страданиях. Ветхозаветные Божьи глашатаи стояли твердо, несмотря на гонения. Всякий, кто подражает их мужественной преданности, разделит их нынешнюю и будущую радость.

Блаженства представляют нам портрет идеального гражданина в Христовом Царстве. Обратите внимание, что ударение делается на *правду* (ст. 6), *мир* (ст. 9) и *радость* (ст. 12). Наверное, Павел имел в виду именно этот отрывок, когда писал: “Ибо Царствие Божие не пища и питье, но праведность и мир и радость во Святом Духе” (Рим. 14,17).

Б. Верующие — это соль и свет (5,13–16)

5,13 Иисус сравнивал Своих учеников с *солью*. Для мира они были тем, чем соль является в повседневной жизни: соль приправляет пищу, хранит продукты от порчи, вызывает жажду,

придает вкус. Так и ученики Христа придают пикантность человеческому обществу, служат как бы предохраняющим от порчи средством и заставляют других желать правды, о которой написано выше.

Если соль потеряет силу, как сделаешь ее соленой? Восстановить настоящий, природный вкус невозможно. Если соль потеряет силу, она уже *ни к чему не годна*. Ее выбрасывают вон на поприще людям. Комментарий Альберта Барнса освещает этот отрывок:

*“Соль, которую употребляют в нашей стране, является химическим соединением, и если ее соленость утрачена или сила пропала, то от нее ничего не остается. В восточных же странах соль, которой пользовались, была грязная, смешанная с частицами растительности и земель, так что она могла утратить свою соленость, но значительная ее часть (соли без вкуса) оставалась. Она не была пригодна ни к чему, кроме как высыпать ее на дорожки или тропинки, как мы сытем гравий”.*⁵

Великое предназначение ученика — *быть солью земли* через исполнение условий ученичества, перечисленных в Блаженствах и во всей Нагорной проповеди. Если он окажется не в состоянии показать свою духовную сущность, люди растопчут его свидетельство ногами. Мир только презирает неверного верующего.

5,14 Иисус называет христиан *светом мира*. Он говорил о Себе как о свете мира⁶ (Ин. 8,12; 12:35,36,46). Соотношение между этими двумя выражениями таково: Иисус является источником света, христиане — отражением Его света. Их назначение — излучать Его свет, как луна отражает славу солнца.

Христианин подобен *городу, стоящему на верху горы*: он возвышается над всем, что его окружает, и светит во мраке. Тот, чья жизнь демонстрирует характерные черты Христова учения, *не может укрыться*.

5,15–16 Люди, *зажегши свечу, не ставят ее под сосудом*. Наоборот, они ставят ее *на подсвечнике*, чтобы *светила всем в доме*. Христос имел в виду, что мы будем запасаться светом Его учения не для себя, но для того, чтобы делиться им с другими. Мы должны дать возможность нашему свету сиять так, чтобы люди, *видя наши добрые дела, прославляли Отца нашего Небесного*. Ударение делается на служении христианского характера. Привлекательность жизни, в которой виден Христос, говорит громче, чем убедительные словом.

В. Христос исполняет закон (5,17–20)

5,17–18 Большинство революционных лидеров порывают все связи с прошлым и отрекаются от традиционно существующего порядка. Не так наш Господь Иисус. Он подтвердил закон Моисеев и настаивал на том, что он должен быть исполнен. Иисус пришел не нарушить закон или пророков, но исполнить их. Он совершенно определенно утверждал, что *ни одна иота и ни одна черта из закона не пройдет*, пока не исполнится все. *Иота* – самая маленькая буква в еврейском алфавите; *черта* – маленький значок, или выступающая черточка, которая служит для различения одной буквы от другой. Например, нижний штрих буквы Щ отличает ее от буквы Ш. Иисус верил в абсолютную богодухновенность Библии даже в тех случаях, когда это были всего лишь незначительные детали. Ничто в Писании, даже самая маленькая черточка, не без смысла.

Важно отметить, что Иисус *не* сказал, что закон *никогда* не пройдет. Он сказал, что закон не пройдет, пока *не исполнится все*. Это отличие имеет значение и для верующего сегодня, и так как отношение верующего к закону довольно сложное, мы собираемся уделить время, чтобы суммировать библейское учение по этому вопросу.

ОТНОШЕНИЕ ВЕРУЮЩЕГО К ЗАКОНУ

Закон – это законодательная система, данная Богом народу израильскому через Моисея. Весь закон находится в книгах Исход 20–31, Левит и Второзаконие, хотя его сущность заключена в Десяти заповедях.

Закон не был дан как средство спасения (Деян. 13,39; Рим. 3,20; Гал. 2:16,21; 3,11); он был предусмотрен для того, чтобы показать людям их греховность (Рим. 3,20; 5,20; 7,7; 1 Кор. 15,56; Гал. 3,19) и потом вести к Богу за спасением по благодати. Он был дан народу израильскому; несмотря на это, он содержит моральные принципы, имеющие силу для всех людей во все века (Рим. 2,14–15). Бог испытывал Израиль законом как образец для рода человеческого, и виновность Израиля доказала, что весь мир виновен перед Богом (Рим. 3,19).

Закон был подкреплён наказанием смертью (Гал. 3,10), и нарушить одну заповедь значило быть виновным в нарушении всех остальных (Иак. 2,10). Поскольку люди нарушили закон, они находились под проклятием смерти. Божья святость и справедливость требовали, чтобы наказание было совершено. Именно по этой причине Иисус пришел в мир, чтобы оплатить вину человечества Своей смертью. Он умер вместо нарушителей закона как их Заместитель, хотя Сам Он был безгрешный. Он не отверг закон, а, скорее, принял все его требования, исполнив в точности все его строгие указания в Своей жизни и смерти. Таким образом, Евангелие не отвергает закон; оно подтверждает его и показывает, как требования закона были полностью удовлетворены искупительной жертвой Христа.

Следовательно, верующий в Иисуса не находится больше под законом; он находится под благодатью (Рим. 6,14). Благодаря жертве Христа он умер

для закона. Наказание, предьявляемое законом, должно быть оплачено только один раз. А поскольку Христос уже оплатил его, то верующему этого делать не нужно. В этом смысле для христианина закон уже не существует (2 Кор. 3,7–11). Закон был наставником, пока не пришел Христос; после того как спасение совершилось, уже нет потребности в законе (Гал. 3,24–25).

Все же, несмотря на то что христианин не находится под законом, это не значит, что закон для него не существует. Он связан более крепкими узами, чем закон, потому что находится под законом Христа (1 Кор. 9,21). Его поведение обусловлено не страхом наказания, а искренним желанием угодить своему Спасителю. Христос стал для него законом жизни (Ин. 13,15; 15,12; Еф. 5,1–2; 1 Ин. 2,6; 3,16).

Часто задают вопрос об отношении верующего к закону: “Должен ли я исполнять Десять заповедей?” Ответ таков: определенные принципы, содержащиеся в законе, уместны всегда. Воровать, завидовать, убивать — всегда плохо. Девять из Десяти заповедей повторяются в НЗ с существенными отличительными чертами. Они даны народу Божьему не как закон (усиленный наказанием), но как упражнение в праведности (2 Тим. 3,16). Единственная заповедь, которая не повторяется,— это закон о субботе (то есть о седьмом дне недели).

Действие закона для спасенных еще не закончено: “А мы знаем, что закон добр, если кто законно употребляет его” (1 Тим. 1,8). Его законное применение должно привести к сознанию греха и, таким образом, к покаянию. Но закон не для тех, кто уже спасен: “...закон положен не для праведника...” (1 Тим. 1,9).

Праведность, которую требует закон, исполнилась в “живущих не по плоти, а по духу” (Рим. 8,4). Фактически учение нашего Господа в Нагорной

проповеди установило более высокий стандарт, чем тот, что был установлен законом. Например, закон говорит: “Не убей”. Иисус сказал: “Не смей даже ненавидеть”. Таким образом, Нагорная проповедь не только поддерживает закон и пророков, но придает им силу и расширяет их смысл.

5,19 Возвращаясь к Нагорной проповеди, мы замечаем, что Иисус предвидел естественную тенденцию ослабить Божьи заповеди. Поскольку заповеди имеют Божественный характер, у людей возникает тенденция объяснить их абсолютно, рационализировать их смысл. Но *кто нарушит одну часть закона и научит так делать других людей, тот малейшим наречется в Царстве Небесном*. Удивительно, что такие люди вообще допускаются в это Царство, но ведь вход в Царство — по вере в Христа. Положение человека в Царстве определяется его послушанием и верностью, пока он находится на земле. Человек, повинующийся закону Царства,— тот, который *великим назовется в Царстве Небесном*.

5,20 Для того чтобы нам войти в Царство Небесное, наша *праведность* должна превзойти *праведность книжников и фарисеев* (довольствующихся религиозными церемониями, которые очищали их внешне, обрядово, но никогда не очищали их сердца). Иисус использует гиперболу (преувеличение), чтобы убедить нас в том, что, имея наружную праведность без внутреннего содержания, мы никогда не достигнем входа в Царство Небесное. Единственная праведность, приемлемая для Бога,— это совершенство, которое Он приписывает всем, кто принял Его Сына своим Спасителем (2 Кор. 5,21). Конечно, там, где есть истинная вера в Христа, там будет и практическая праведность, которую описал Иисус в остальной части Нагорной проповеди.

Г. Иисус предостерегает от гнева (5,21–26)

5,21 Евреи времен Иисуса знали, что Бог запретил убивать и что убийца должен быть наказан. Это было справедливо еще до того, как Моисей дал закон (Быт. 9,6), и позже эта истина была включена в закон (Исх. 20,31; Втор. 5,17). Словами “*А Я говорю вам*” Иисус вносит поправку в заповедь об убийстве. Отныне никто не мог гордиться, что никогда не убивал. Иисус здесь говорит: “В Моем Царстве у вас никогда не должно быть даже мыслей об убийстве”. Он прослеживает акт убийства до его источника и предупреждает о трех видах несправедливого гнева.

5,22 Первый вид — человек *гневется на брата своего напрасно*.⁷ Обвиняемый в этом преступлении должен быть наказан, т.е. он *подлежит суду*. Многие считают, что их мнение является законным основанием для гнева, но гнев оправдывается только тогда, когда нужно защитить честь Бога или когда кого-то обижают. Но гневу нет оправдания, если он является следствием личной обиды.

Еще более серьезным является грех оскорбления брата. В дни Иисуса люди пользовались словом *рака* (арамейский термин, означающий “пустой человек”), выражающим презрение и оскорбление. Тот, кто употреблял этот эпитет, *подлежал синедриону*, т.е. он должен был стать субъектом судебного разбирательства в синедрионе — высшей судебной инстанции страны.

Наконец, обозвать кого-то *безумным* — третья форма несправедливого гнева, который осуждал Иисус. Здесь словом “*безумный*” подразумевается больше, чем тупица. Оно говорит о моральном глупце, который должен быть предан смерти, и это желание содержится в самом слове. Сегодня никто не удивляется, слыша, как люди обзывают друг друга: “Будь ты Богом проклят!” Такой человек призывает Бога

передать эту жертву аду. Иисус говорит, что человек, который произносит такое проклятие, *подлежит геенне огненной*. Тела казненных преступников обычно выбрасывали в постоянно горящую свалку за Иерусалимом, известную под названием Долина Еннома или Геенна. Она дала название адскому пламени, которое никогда не угаснет.

Не стоит сомневаться в строгости слов Спасителя. Он учит, что гнев содержит в себе семена убийства, что в оскорбительной речи есть дух убийства и что слова проклятия выражают само желание убить. Прогрессирующий рост преступлений требует три степени наказания: *суд, синедрион и геенна огненная*. В Своем Царстве Иисус будет поступать с грехами по строгости.

5,23–24 Если человек обижает другого своим гневом или каким-то другим поступком, то ему бесполезно приносить дар Богу. Бог не будет доволен им. Обидчик должен сначала пойти и наладить отношения с обиженным. Только тогда его дар будет принят.

Хотя эти слова записаны в еврейском контексте, это не значит, что они неприменимы к сегодняшнему дню. Павел применяет это понятие к Вечере Господней (см. 1 Кор. 11). Бог не принимает служение верующего, если он в ссоре с братом.

5,25–26 Это предостережение Иисуса против духа таябы и нежелания признавать вину. Лучше сразу примириться с обвинителем, чем подвергаться риску быть отданным под суд. Если это случится, то мы непременно проиграем. Хотя среди ученых лингвистов есть некоторые разногласия по поводу личности человека из этой притчи, суть ее ясна: если ты неправ, то поспеши признаться в этом и поправить дело. Если ты не раскаешься, твой грех со временем обернется против тебя и тебе придется не только возместить нанесенные убытки, но еще поне-

сти дополнительное наказание. И не спеши обращаться в суд. Если ты это сделаешь, закон настигнет тебя и ты заплатишь все до последней копейки.

Д. Иисус осуждает прелюбодееяние (5,27–30)

5,27–28 Закон Моисеев однозначно запретил развод (Исх. 20,14; Втор. 5,18). Человек может гордиться тем, что никогда не нарушал эту заповедь, и в то же время иметь глаза, исполненные любострастия (2 Пет. 2,14). Внешне он может выглядеть порядочным, но при этом ум его будет бродить по лабиринтам нечистоты. Потому Иисус напоминает Своим ученикам, что простого воздержания от физической близости недостаточно, должна быть внутренняя чистота. Закон запретил прелюбодееяние, Иисус запретил пожелание: *“...кто смотрит на женщину с вожделением, уже прелюбодееяствовал с нею в сердце своем”*. Е. Стенли Джоунс уловил смысл этого стиха, когда писал: “Если ты думаешь о прелюбодееянии или совершаешь его, ты не удовлетворяешь сексуальное побуждение, а льешь масло в огонь, чтобы затушить его”. Грех начинается в сознании, и если мы лелеем его, то обязательно совершим поступок.

5,29–30 Для достижения жизни с чистыми мыслями нужна строгая самодисциплина. Поэтому Иисус сказал, что если какая-то часть нашего тела побуждает нас к греху, то лучше лишиться этого члена тела при жизни, чем потерять свою душу в вечности. Должны ли мы принимать слова Иисуса буквально? На самом ли деле Он выступал за самоувечье? Эти слова можно понимать буквально в следующем случае: *если бы возник неизбежный выбор* потерять один член или душу, тогда нам лучше было бы расстаться с этим членом с радостью. *К счастью, такой необходимости нет*, так как Святой Дух дает верующему силу жить святой жизнью. Однако, со

своей стороны, верующий должен действовать этому и строго себя дисциплинировать.

Е. Иисус порицает развод (5,31–32)

5,31 По закону ВЗ развод был разрешен только согласно Второзаконию 24,1–4. Этот отрывок не относится к случаю, когда жена — прелюбодеейка (прелюбодееяние наказывалось смертью, см. Втор. 22,22). Скорее он говорит о разводе из-за брака не по любви или из-за несовместимости.

5,32 Однако в Царстве Христа *кто разводится с женою своею, кроме вины любодееяния, тот подает ей повод прелюбодееяствовать*. Это не значит, что она автоматически становится прелюбодеейкой. Имеется в виду, что, лишенная средств к существованию, она вынуждена жить с другим мужчиной. Поступая так, она становится прелюбодеейкой. Не только бывшая жена становится прелюбодеейкой, но и тот, *кто женится на разведенной, прелюбодееяствует*.

Тема развода и повторного брака — одна из самых сложных в Библии. Ответить на все возникающие вопросы практически невозможно, но будет полезно проследить и суммировать то, чему учит нас Писание и во что мы верим.

РАЗВОД И ПОВТОРНЫЙ БРАК

Бог никогда не планировал для человека развод. Он хотел, чтобы один мужчина и одна женщина оставались в браке до тех пор, пока их союз не будет расторгнут смертью (Рим. 7,2–3). Иисус открыл это фарисеям, ссылаясь на Божественный порядок в начале творения (Мф. 19,4–6).

Бог ненавидит развод (Мал. 2,16), то есть развод не по Писанию. Не то чтобы Он ненавидел развод вообще, потому что Он говорит, что Сам в разводе с Израилем (Иер. 3,8). Но это случилось потому, что народ оставил Его,

чтобы служить идолам. Израиль не сохранил верность.

У Матфея (5,31–32 и 19,9) Иисус учит, что развод запрещен, за исключением случая, когда один из супругов виновен в измене. У Марка (10,11–12) и Луки (16,18) исключение не упоминается.

Это противоречие, наверное, хорошо разъяснено, так что ни Марк, ни Лука не записали это высказывание полностью. Следовательно, хотя развод — не идеальный выход из положения, он разрешается в случае неверности одного из супругов. Иисус в этом случае *разрешает* развод, но Он не *повелевает* разводиться.

Некоторые богословы рассматривают 1 Коринфянам 7,12–16 как учение о том, что развод приемлем и тогда, когда неверующая сторона оставляет верующую сторону. Павел говорит, что оставленное лицо в таком случае не связано, т.е. он или она вольны расторгнуть брак (чтобы разойтись). По мнению автора данного труда, этот случай представляет собой такое же исключение, какое допускается у Матфея (5 и 19), то есть неверующее лицо уходит, чтобы жить с другим. Следовательно, верующий может расторгнуть брак на духовном основании только при условии, что вторая сторона совершает прелюбодеяние.

Часто утверждают, что, хотя в НЗ развод дозволен, о повторном браке речь не идет. Однако этот аргумент не обоснован. В НЗ повторный брак осуждается не для невинной стороны, а только для обидчика. Более того, Писание разрешает повторный брак — это главная цель развода, иначе развод послужит поводом к прелюбодеянию.

В любой дискуссии на эту тему возникает вопрос: “А как быть с теми, кто был в разводе до того, как стал христианином?” Не может быть сомнения в том, что незаконный развод и повторный брак, имевшие место до обращения, являются полностью прощенным

грехом (см., например, 1 Кор. 6,11, где Павел включает прелюбодеяние в список грехов, в которых раньше участвовали коринфские верующие). Грехи, совершенные до обращения, не лишают верующих права на членство в поместной церкви.

Более трудный вопрос в отношении христиан, которые развелись не по Писанию и заключили повторный брак. Можно ли их опять принять в число членов поместной церкви? Ответ зависит от того, является ли прелюбодеяние единичным актом физической близости или постоянным. Если эти люди живут в прелюбодеянии, то они должны не только исповедаться, но также оставить своего партнера, которого имеют в настоящее время. Однако Божье разрешение проблемы никогда не усложняет ее. Если, для того чтобы распутать клубок супружеских взаимоотношений, мужчины или женщины впадают в грех или женщины и дети остаются без жилья и средств к существованию, то лечение гораздо хуже, чем болезнь.

По мнению автора, христиане, которые развелись не по Писанию, а потом повторно женились, могут искренне покаяться в своем грехе и быть восстановлены перед Господом и в церковном братстве. Каждый случай развода имеет свои особенности. Поэтому совет поместной церкви должен исследовать каждый отдельный случай и рассуждать по Слову Божьему. Если иногда нужно применить дисциплинарное наказание, то все причастные к этому должны подчиниться решению совета.

Ж. Иисус осуждает клятвы (5,33–37)

5,33–36 В законе Моисея имеется несколько запретов, касающихся ложных *клятв* именем Господа (Лев. 19,12; Чис. 30,2; Втор. 23,21). Поклясться именем Господа значило призвать Его в свидетели в том, что ты говоришь прав-

ду. Евреи, чтобы избежать некорректности клятв именем Господа, заменяли Его имя словами *небо, земля, Иерусалим, моя голова*, чем они и клялись.

Иисус осуждает такое перекручивание закона, как тонкое лицемерие, и запрещает клясться или божиться в обычном разговоре. Попытка избежать клятвы именем Господа, просто заменяя его другим существительным, не только лицемерна, но и тщетна. Клясться *небом* — значит клясться *престолом Божьим*. Клясться *землей* — значит клясться *подножием Его ног*. Клясться *Иерусалимом* — значит клясться *городом великого Царя*. Даже клятва *головой* затрагивает Бога, потому что Он — Творец всего.

5,37 Для христианина нет необходимости клясться. Его “*да*” должно быть “*да*” и его “*нет*” должно быть “*нет*”. Пользоваться более сильным языком — значит признать, что сатана, *лукавый*, управляет нашей жизнью. Нет таких обстоятельств, которые оправдывают ложь в устах христианина.

Этот отрывок также запрещает затушевывать правду или хитрить. Однако он не запрещает давать клятву в суде. Иисус сам свидетельствовал под клятвой перед первосвященником (Мф. 26,63). Павел также пользовался клятвой, чтобы призвать Бога в свидетели в том, что все, что он написал, было истинно так (2 Кор. 1,23; Гал. 1,20).

3. Прохождение второго поприща (5,38–42)

5,38 Закон говорит: “*око за око, и зуб за зуб*” (Исх. 21,24; Лев. 24,20; Втор. 19,21). Это было и приказание наказать и ограничение наказания — возмездие не должно превышать преступления. Однако, согласно ВЗ, власть для наказания была в руках начальствующих, а *не* определенной личности.

5,39–41 Иисус пошел далее закона, к более высокой праведности, совершенно отменив месть. Он показал Своим ученикам, что как некогда месть

была позволена законом, так непротавление стало возможным по благодати. Иисус наставлял Своих учеников *не противиться злumu*. Если их ударяли в одну *щеку*, они должны были подставить *и другую*. Если кто судился с ними за *рубашку* (нижнюю одежду), они должны были отказаться и от *верхней одежды* (одежды, которой укрывались ночью). Если начальник понуждал нести его груз *одну милю*, то они должны были добровольно нести его *две мили*.

5,42 Последняя заповедь Иисуса в этом разделе кажется нам сегодня самой непрактичной. *Просящему у тебя дай и от хотящего занять у тебя не отвращайся*. Наша одержимость материальными благами и собственностью заставляет нас содрогнуться при мысли, что нам нужно отдавать то, что мы приобрели. Но если бы мы захотели сосредоточиться на небесных сокровищах и довольствоваться только необходимой едой и одеждой, мы приняли бы эти слова буквально и без принуждения. Высказывание Иисуса предполагает, что человек, просящий о помощи, действительно нуждается. А поскольку невозможно во всех случаях узнать, законна ли нужда, то лучше (как некто сказал) “помочь двум десяткам нищих мошенников, чем riskовать отвернуться от одного поистине нуждающегося”.

Рассуждая по-человечески, вести себя так, как здесь призывает нас Господь, невозможно. Только человек, которым руководит Святой Дух, способен жить жизнью самопожертвования. Верующий может воздавать любовью за оскорбление (ст. 39), несправедливость (ст. 40) и неудобства только в том случае, если Спасителю позволено жить в нем. Это — “евангелие второго поприща”.

И. Любите врагов ваших (5,43–48)

5,43 Последний пример нашего Господа о более высокой праведности,

которая необходима в Его Царстве, касается отношения к врагам: тема, которая естественно вытекает из предыдущего отрывка. Закон учил израильтян любить своих *ближних* (Лев. 19,18). Хотя им никогда конкретно не заповедовали *ненавидеть* своих *врагов*, дух ненависти в значительной степени был заложен в самом учении. Эта позиция была обобщенной ветхозаветной точкой зрения на тех, кто преследовал народ Божий (Пс. 138,21–22). Это была справедливая враждебность к Божьим врагам.

5,44–47 Но теперь Иисус объявляет нам, что мы должны *любить* наших *врагов* и *молиться* за наших *гонителей*. Факт, что нам повелевается *любить*, означает, что любовь — это дело воли, а не эмоций. Она не то же самое, что естественная привязанность, потому что любить тех, кто ненавидит и обижает нас, противоестественно. Это сверхъестественная благодать, и ее могут проявлять только те, кто имеет Божественную жизнь в себе.

Если мы *любим любящих нас*, то нам нет за это награды; Иисус сказал, что даже *мытари*⁸ это делают! Такая любовь не имеет Божественной силы. И в том нет добродетели, если мы приветствуем *только братьев*⁹ своих, т.е. наших родственников и друзей. Неспасенный тоже может так поступать; в этом нет ничего чисто христианского. Если наши стандарты не выше наших слов, несомненно, что мы никогда не повлияем на этот мир.

Иисус сказал, что Его последователи должны воздавать добром за зло, чтобы им быть *сынами* своего *Небесного Отца*. Он не говорил, что таким образом мы можем *стать* сынами Божьими, скорее, так мы *показываем*, что мы — дети Божьи. Так как Бог беспристрастен и *к злым, и к добрым* (*солнце и дождь* служат и тем, и другим), мы также должны быть беспристрастными и снисходительными ко всем.

5,48 Иисус заканчивает эту мысль

увещанием: *“Итак будьте совершенны, как совершен Отец ваш Небесный”*. Слово *“совершенный”* нужно понимать в свете контекста. Оно не значит “безгрешный” или “без изъяна”. Предыдущие стихи поясняют, что быть совершенным — значит любить ненавидящих нас, молиться за обижающих нас и быть добрыми и к другу, и к врагу. Совершенство здесь — это духовная зрелость, которая делает христианина способным подражать Богу в раздавании благословений всем без исключения.

К. Давайте от души (6,1–4)

6,1 В этой главе Иисус говорит о трех специфических областях практической праведности в жизни отдельных людей: делах благотворительности (ст. 1–4), молитве (ст. 5–15) и посте (ст. 16–18). Слово *“Отец”* встречается в этих семнадцати стихах десять раз и служит ключом к их пониманию. Практические дела праведности должно творить для того, чтобы их одобрил Он, а не люди.

Иисус начинает эту часть Своей проповеди с предупреждения об искушении выставлять напоказ свою набожность, *творя милостыню* так, чтобы нас *видели* другие. Он осуждает не сам поступок, а его мотив. Если мотивирующим фактором является внимание публики, то тогда это будет нам единственной наградой, потому что Бог не награждает за лицемерие.

6,2 Кажется маловероятным, что *лицемеры* привлекли бы к себе внимание шумом, совершая свои приношения *в синагогах* или раздавая милостыню нищим *на улицах*. Господь осудил их поведение кратким замечанием: *“Они уже получают награду свою”* (т.е. их единственная награда — это репутация, которую они приобрели на земле).

6,3–4 Когда последователь Христа *творит милостыню*, он должен делать это *втайне*. Настолько тайно, что Иисус сказал Своим ученикам: *“Пусть левая рука не знает, что делает пра-*

вая”. Иисус применяет в речи этот образный оборот, чтобы показать нам, что мы должны *творить* свои милостыни для *Отца*, а не для того, чтобы приобрести себе известность.

Этот отрывок не нужно использовать для того, чтобы запрещать любой дар, который могут увидеть люди, потому что практически невозможно сделать все наши подаяния абсолютно анонимными. Христос просто осуждает шумную демонстрацию подаяния.

Л. Молитесь искренно (6,5–8)

6,5 Далее Иисус предупреждает Своих учеников о том, чтобы они не лицемерили, *когда молятся*. Они не должны принимать особую позу в людных местах, чтобы их увидели молящимися и были поражены их набожностью. Если любовь к известности — единственный мотив молитвы, то, как объявляет Иисус, достигнутая известность — их единственная *награда*.

6,6 В стихах 5 и 7 греческое местоимение, переведенное “*ты*”, стоит во множественном числе. Но в стихе 6, чтобы усилить личное общение с Богом, оно дано в единственном числе. Ключ к ответу на молитву кроется в том, чтобы произнести ее втайне (т.е. *войди в комнату твою и затвори дверь твою*). Если наше истинное стремление — быть услышанным Богом, то Он услышит и ответит.

Если мы хотим применить этот отрывок для запрещения публичной молитвы, нам нужно хорошенько вчитаться в текст. Ранняя церковь собиралась для совместной молитвы (Деян. 2,42; 12,12; 13,3; 14,23; 20,36). Главное не то, *где* мы молимся. Главная цель нашей молитвы — *для чего* мы молимся: чтобы нас увидели люди или чтобы нас услышал Бог.

6,7 Молитва не должна состоять из *лишних* повторений, т.е. набора предложений или пустых фраз. Так молятся неспасенные, но на Бога не производит впечатление многословие. Он хочет

слышать искренние слова, исходящие из сердца.

6,8 Если наш *Отец знает*, в чем мы имеем *нужду* даже *прежде* нашего *прошения у Него*, тогда уместен вопрос: “Зачем вообще молиться?” Довод такой: в молитве мы признаемся в нашей зависимости от Бога и в нашей нужде. Она — основа нашей связи с Богом. А Бог творит в ответ на молитву то, чего Он не сделал бы в другом случае (Иак. 4,2).

М. Иисус дает образец молитвы (6,9–15)

6,9 В стихах 9–13 мы читаем то, что обычно называют “молитвой Господней”. Используя это название, мы должны помнить, что Сам Иисус никогда не молился этой молитвой. Она дана Его ученикам как образец, по которому они могли строить свои молитвы. Она не была дана как обязательный набор слов, которые им следовало использовать (ст. 7, кажется, исключает это), потому что многие заученные слова могут превратиться в бездушные фразы.

Отче наш, сущий на небесах! Молитва должна быть адресована Богу Отцу с признанием Его высшей власти над всей вселенной.

Да святится имя Твое. Мы должны начинать нашу молитву с поклонения, приписывая хвалу и честь Тому, Кто столь достоин ее.

6,10 *Да придет Царствие Твое.* Поклонившись, мы должны просить о том, чтобы дело Божье расширилось, т.е. ставить на первое место Его интересы. Особенно мы должны молиться о том дне, когда наш Спаситель-Бог, Господь Иисус Христос, установит Свое Царство на земле и будет царствовать по правде.

Да будет воля Твоя. В этой просьбе мы признаем, что Бог знает, что лучше для нас, и что мы подчиняем свою волю Его воле. Здесь также выражается желание, чтобы Его волю признали во всем мире.

И на земле, как на небе. Эта фраза видоизменяет три предыдущие просьбы. Поклонение Богу, суверенное Божье руководство и исполнение Его воли — все это реалии *неба*. Эта молитва о том, чтобы все эти условия могли осуществиться и *на земле, как* они исполняются *на небе*.

6,11 *Хлеб наш насущный дай нам на сей день.* После того как мы поставили вначале Божьи интересы, нам разрешается представить и свои личные нужды. Эта просьба выражает нашу зависимость от Бога в дневном пропитании, как физическом, так и духовном.

6,12 *И прости нам долги наши, как и мы прощаем должникам нашим.* Здесь не идет речь о законном прощении возмездия за грех (такое прощение обретается через веру в Сына Божьего). Скорее всего, здесь говорится о родительском прощении, которое необходимо нам, если мы хотим сохранить взаимоотношения с нашим Небесным Отцом. Если верующие не хотят прощать своих обидчиков, как же они надеются иметь общение с Небесным Отцом, Который незаслуженно простил им их согрешения?

6,13 *И не введи нас в искушение.* Может показаться, что эта просьба противоречит Иак. 1,13, где говорится, что Бог никогда никого не искушает. Однако Бог допускает, чтобы Его народ был проверен и испытан. Эта просьба выражает здравую неуверенность в своих способностях противостоять искушениям или устоять в испытании. Она выражает полную зависимость от охраны Господа.

Но избавь нас от лукавого. Это молитва тех, кто от всей души желает, чтобы Бог охранил их от греха Своей силой. Это крик сердца о ежедневном спасении от власти греха и сатаны в этой жизни.

Ибо Твое есть Царство и сила и слава во веки. Аминь. Последнее предложение в римско-католической и большинстве протестантских современных

Библий опущено, потому что оно отсутствует во многих манускриптах. Однако такое славословие является прекрасным окончанием молитвы и имеется в большинстве манускриптов.¹⁰ Оно должно, как пишет Джон Кальвин, “не только согревать наши сердца, побуждать их славить Бога... но также говорить нашим сердцам, что все наши молитвы... не имеют иного основания, как только один Бог”.

6,14–15 Эти стихи служат примечанием к стиху 12. Это не часть молитвы, а добавление, которое подчеркивает, что Отческое прощение, о котором говорится в стихе 12, является условным.

Н. Иисус учит поститься (6,16–18)

6,16 Третьей формой религиозного лицемерия, которую осуждает Иисус, была продуманная попытка сделать вид *постящегося*. *Лицемеры*, когда постились, делали свое *лицо* унылым и мрачным, чтобы иметь истощенный, измученный и страдальческий вид. Но Господь Иисус говорит, что нелепо *казаться* святыми.

6,17–18 Истинные верующие должны *поститься* втайне, не подавая вида. *Помазать голову* свою и *умыть лицо* свое — значит выглядеть как обычно. Достаточно, что об этом знает *Отец*; Его *награда* будет лучше, чем человеческое одобрение.

ПОСТ

Поститься — значит воздерживаться от удовлетворения любой физической потребности в пище. Пост может быть добровольным, как в этом отрывке, или вынужденным (как в Деян. 27,33 или 2 Кор. 11,27). В НЗ он ассоциируется с печалью (Мф. 9,14–15) и молитвой (Лк. 2,37; Деян. 14,23). В этих отрывках пост сопровождался молитвой, как подтверждением искренности *постящегося* в принятии воли Божьей.

Пост не имеет такого значения, как

спасение, и не ставит христианина в особое положение перед Богом. Однажды фарисей хвалился, что постится два раза в неделю, однако это не дало ему желанного оправдания (Лк. 18:12,14). Но когда христианин, постясь втайне, упражняется духовно, Бог видит его и награждает. Хотя НЗ не повелевает поститься, пост все же *поощряется* обещанием награды. Он может способствовать духовной жизни человека, удаляя вялость и дремоту. Он имеет большую ценность в критические времена, когда человек хочет узнать волю Божью. Пост – это дело отдельной личности и Бога, и он должен совершаться с желанием угодить Ему. Пост теряет свою ценность, когда он навязан или выставляется напоказ, имея в основании ошибочные мотивы.

О. Соберите себе сокровища на небе (6,19–21)

Этот отрывок содержит некоторые наиболее революционные и одновременно наиболее пренебрегаемые поучения нашего Господа. Тема остальной части главы: как обеспечить себе уверенность в будущем.

6,19–20 В стихах 19–21 Иисус говорит нечто противоположное всем человеческим советам, как обеспечить финансово безопасное будущее. Когда Он говорит: *“Не собирайте себе сокровища на земле”*, Он указывает на то, что материальные ценности ненадежны. Любое материальное богатство *на земле* может быть или уничтожено природными условиями (*моль или ржа*), или украдено *ворами*. Иисус говорит, что единственные вклады, которые не могут быть утрачены, – это *сокровища на небе*.

6,21 Такая радикальная финансовая политика строится на основополагающем принципе: *где сокровища ваши, там будет и сердце ваше*. Если ваши деньги лежат на сбережении, то ваше сердце и желания тоже находятся там.

Если ваше сокровище на небе, то ваши интересы тоже будут там. Это учение побуждает нас узнать, обдумал ли Иисус то, о чем говорил. Если да, то перед нами встает вопрос: что нам делать с нашими земными сокровищами? Если нет, то следует задать себе другой вопрос: что нам делать с нашей Библией?

П. Светильник для тела (6,22–23)

Иисус сознавал, что Его ученикам трудно будет понять, каким образом сможет сработать его неудобовразумительное учение о гарантии на будущее. Поэтому Он использовал аналогию с человеческим *глазом*, чтобы преподать урок о духовном зрении. Он сказал, что *око есть светильник для тела*. Через глаза тело получает освещение и может видеть. *Если око чисто, то все тело наполняется светом. Если же око худо, тогда зрение ухудшается. Вместо света наступает темнота.*

Из этого следует, что чистое око принадлежит человеку, помыслы которого чисты и единственное желание которого – Божьи интересы, который желает принимать учение Христа в буквальном смысле. Вся его жизнь излучает свет. Он верит словам Иисуса, он оставляет земные богатства, он собирает себе сокровища на небе, и он знает, что это его единственная настоящая гарантия безопасности. С другой стороны, темное око принадлежит человеку, который пытается жить для двух миров. Он не хочет лишиться своих сокровищ на земле и все же хочет иметь сокровища на небе. Учение Христа кажется ему непрактичным и невыполнимым. У него нет ясного водительства, потому что его наполняет тьма.

Иисус добавляет еще, что *если свет, который в тебе, тьма, то как велика тогда тьма!* Другими словами, если ты знаешь, что Христос запрещает надеяться на земные богатства как на гарантию будущего, и все же это дела-

ешь, тогда учение, которому ты оказалося непослушным, становится тьмой. Ты не можешь видеть богатство в его истинной перспективе.

Р. Вы не можете служить Богу и маммоне (6,24)

Невозможность служить и *Богу*, и деньгам устанавливается здесь терминами “*господа*” и “*рабы*”. *Никто не может служить двум господам. Один из них неизбежно займет первое место в его верности и послушании. Так бывает с Богом и маммоной.* Они — соперники, и потому нужно сделать выбор. Или мы должны поместить Бога на первый план и отвергнуть власть материального, или мы должны жить для преходящих вещей и отвергнуть Божье притязание на нашу жизнь.

С. Не заботьтесь (6,25–34)

6,25 В этом отрывке Иисус наносит удар по нашей тенденции сосредоточивать свою жизнь на пище и одежде, теряя таким образом ее истинный смысл. Проблема не столько в том, что мы *сегодня* едим или носим, сколько в том, что мы будем есть и носить через десять, двадцать или тридцать лет. Такое беспокойство о будущем — грех, потому что оно отрицает любовь, мудрость и силу Божью. Оно отрицает любовь Божью, подразумевая, что Он не заботится о нас. Оно отвергает Его мудрость, намекая на то, что Он не знает, что делает. И оно отрицает Его силу, ставя под сомнение то, что Он сможет обеспечить наши нужды.

Такая забота заставляет нас тратить всю свою энергию на то, чтобы убедиться, что мы будем иметь достаточно всего для нашей жизни. И пока мы будем убеждаться в этом, наша жизнь пройдет, а мы потеряем основную цель, для которой были созданы. Бог сотворил нас по Своему образу для более высокого предназначения, чем потребление пищи. Мы находимся здесь, чтобы любить Бога, поклоняться и слу-

жить Ему и представлять Его интересы на земле. Нашим телам предназначено быть нашими слугами, а не господами.

6,26 *Птицы небесные* иллюстрируют Божью заботу о Его творении. Они свидетельствуют, что нам нет никакой необходимости заботиться. Они *не сеют и не жнут*, но все же Бог *питает их*. А поскольку люди в Божьей иерархии — творения *гораздо лучше*, чем птицы, то мы можем с уверенностью ожидать, что Бог позаботится о наших нуждах.

Но мы не должны сделать из этого вывод, что нам не нужно работать, чтобы обеспечить наши сегодняшние нужды. Павел напоминает нам: “...если кто не хочет трудиться, тот и не ешь” (2 Фес. 3,10). Не должны мы и делать вывод, что было бы ошибкой для фермера сеять, жать и убирать урожай. Эта работа — необходимая часть в обеспечении его насущных потребностей. Что Иисус запрещает здесь, так это расширять амбары, чтобы обеспечить себе уверенность в будущем независимо от Бога (обычай, который Он осуждает в Своей притче о богатом человеке, Лк. 12,16–21). “Ежедневные заметки Библейского общества” кратко обобщают стих 26:

“Вывод таков: если Бог питает творение низшего порядка без их сознательного в том участия, то тем более Он пропитает с их участием тех, для кого был создан мир”.

6,27 Наша забота о будущем не только не делает чести Богу, но еще и бесполезна. Господь демонстрирует это вопросом: *“Кто из вас, заботясь, может прибавить себе росту хотя на один локоть?”* Человек маленького роста, заботясь, не может стать выше на сорок восемь сантиметров. Все же, говоря относительно, гораздо легче совершить такой подвиг, чем, заботясь, сделать запас провианта для удовлетворения будущих потребностей.

6,28–30 Далее Господь говорит, как тщетно беспокоиться о том, что у нас

может быть недостаток *одежды* в будущем. *Полевые лилии* (возможно, дикие анемоны) *не трудятся, не прядут*, и все же их красота превосходит красоту царских одежд Соломона. Если Бог может так роскошно одеть полевые цветы, которые совсем мало живут, а потом их используют как топливо для *печи* пекаря, то, конечно же, Он позаботится о Своем народе, который поклоняется и служит Ему.

6,31–32 Итак, мы не должны проводить свою жизнь в беспокойной погоне за едой, питьем и одеждой для нашего будущего. Необращенные *язычники* живут для бессмысленного накопления материальных благ, как будто вся их жизнь заключается в пище и одежде. Но не так должно быть с христианами, у которых есть *Небесный Отец, знающий* их основные нужды.

Если бы перед христианами стояла задача запастись всем необходимым для их будущих нужд, тогда их время и энергия были бы направлены на накопление финансовых запасов. Они никогда бы не были уверены, что накопили достаточно, потому что всегда существует опасность падения цен, инфляции, катастрофы, длительной болезни, парализующей случайности. Это значит, что Бог был бы лишен возможности служить Своему народу. Подлинная цель, ради которой были созданы и обращены люди, была бы утрачена. Мужчины и женщины, нося образ Божий, жили бы на этой земле для неопределенного будущего, в то время как они должны жить, имея в виду непреходящие ценности.

6,33 Поэтому Господь заключает со Своими последователями завет. Как следствие этого, Он говорит: “Если ты поставишь Божьи интересы на первый план, Я гарантирую, что позабочусь о твоих будущих нуждах. Если ты *ищешь прежде Царства Божьего и правды Его*, то Я позабочусь, чтобы ты никогда не нуждался во всем необходимом для жизни”.

6,34 Это Божья программа “социальной защиты”. Обязанность верующего — жить для Господа, с непоколебимой уверенностью полагаясь на то, что Бог позаботится о нем в будущем. Работа — это просто способ восполнения текущих потребностей; все, что сверх этого, входит в работу Господа. Мы призваны жить одним днем: *завтрашний сам должен заботиться о своем*.

Т. Не судите (7,1–16)

Этот раздел о суде следует сразу же за провокационным учением о земных благах. Связь между этими двумя темами важна. Христианину, который оставил все, легко критиковать богатых христиан. Христиане же, которые всерьез воспринимают свою обязанность обеспечивать будущие нужды своих семей, стараются исполнить буквально все до вышеприведенных слов Иисуса в шестой главе. Так как никто не живет полностью по вере, такая критика необоснованна.

Это повеление не судить других включает в себя следующее: не судить чужие мысли — только Бог может читать их; не судить по внешности (Ин. 7,24; Иак. 2,1–4); не судить тех, чья совесть неспокойна в некоторых вопросах, кто не уверен в себе (Рим. 14,1–5); не осуждать служение другого христианина (1 Кор. 4,1–5); не судить верующего собрата, злословя его (Иак. 4,11–12).

7,1 Иногда эти слова нашего Господа истолковывают неправильно, дабы запретить все виды суда. Независимо от ситуации, люди набожно говорят: “*Не судите, да не судимы будете*”. Но Иисус не учит нас быть христианами, не имеющими способность распознавать. Он никогда не имел в виду, что мы должны отказаться от права критиковать или умения разбираться в ситуации. В НЗ есть много примеров законного суждения о поведении, состоянии или учении других. К тому же есть несколько областей, в которых

христианину велено принимать решение, различать между добрым и худым или хорошим и лучшим. Вот некоторые из них:

1. Когда между верующими возникают спорные вопросы, они должны быть представлены на рассмотрение членов церкви, которые могли бы разрешить их (1 Кор. 6,1–8).
2. Поместная церковь должна судить серьезные грехи своих членов и принимать соответствующие меры (Мф. 18,17; 1 Кор. 5,9–13).
3. Верующие должны оценивать доктринальное учение учителей и проповедников по Слову Божьему (Мф. 7,15–20; 1 Кор. 14,29; 1 Ин. 4,1).
4. Христиане должны отличать верующих от неверующих, чтобы исполнить повеление Павла в 2 Кор. 6,14.
5. Члены церкви должны различать, кто имеет качества, необходимые старейшинам и диаконам (1 Тим. 3,1–13).
6. Мы должны различать бесчинных, малодушных, слабых и т.п. и обращаться с ними, как об этом написано в Библии (1 Фес. 5,14).

7,2 Иисус предупредил, что несправедный суд ожидает воздаяние: *“Ибо каким судом судите, таким будете судимы”*. На этом принципе жатвы посеянного построена вся жизнь и все взаимоотношения людей. Марк применяет этот принцип к тому, как мы принимаем Слово (4,24), а Лука применяет его к нашей свободе в размерах пожертвования (6,38).

7,3–5 Иисус разоблачает нашу склонность видеть маленькие ошибки в ком-то другом, в то же время стараясь не замечать те же ошибки в себе. Он намеренно преувеличил ситуацию (используя речевой оборот, называемый гиперболой), чтобы довести до сознания суть дела. Некто с *бревном* в *глазе* часто обвиняет другого за *сучок* в его глазу, не замечая собственного недостатка. Думать, что мы могли бы помочь человеку, имеющему недоста-

ток, в то время как наши недостатки еще больше, было бы просто лицемерием. Мы должны исправить собственные недостатки, прежде чем криковать их в других.

7,6 Стих 6 показывает, что Иисус не намеревался запрещать *любой* вид суда. Он предупреждал Своих учеников, чтобы они *не давали* святыни *псам* и *не бросали... жемчуг перед свиньями*. По закону Моисея, собаки и свиньи — нечистые животные, и здесь эти термины использованы для того, чтобы изобразить негодных людей. Если мы встречаем злых людей, которые относятся к святым истинам с явным презрением и отвечают на нашу проповедь о требованиях Христа бранью и оскорблением, мы не обязаны проповедовать им. Оказывать давление — значит вызвать еще большее порицание оскорбителя.

Нет необходимости говорить, что для распознавания таких людей нужно иметь духовную проницательность. Вероятно, поэтому последующие стихи подводят нас к форме молитвы, посредством которой мы можем просить мудрости.

У. Просите, ищите, стучите (7,7–8)

7,7–8 Если мы думаем, что сможем жить согласно учению Нагорной проповеди своими силами, то мы оказались неспособными осознать сверхъестественный характер той жизни, к которой призывает нас Спаситель. Мудрость или сила для такой жизни должны быть даны нам свыше. Поэтому здесь Иисус приглашает нас *просить* и еще раз просить, *искать* и еще раз искать, *стучать* и еще раз стучать. Мудрость и сила, необходимые для христианской жизни, будут даны всем, кто искренне и неустанно молится об этом.

Если изъять стихи 7 и 8 из контекста, то их можно сравнить с незаполненным чеком для верующего, то есть в ответ на неотступную молитву мы

можем получить все, что только ни попросим. Но это просто неправдоподобно. Эти стихи нужно понимать в их непосредственном контексте и в свете всего библейского учения о молитве. Поэтому кажущиеся неограниченными данные здесь обещания на самом деле ограничиваются другими отрывками Писания. Например, из Псалма 65,18 мы узнаем, что молящийся человек не должен иметь неисповеданного греха. Христианин должен молиться с верой (Иак. 1,6–8) и по воле Божьей (1 Ин. 5,14). Молитва должна быть настойчивой (Лк. 18,1–8) и искренней (Евр. 10,22).

7,9–10 Когда условия молитвы выполнены, тогда христианин может быть абсолютно уверен, что Бог услышит его и ответит ему. Эта уверенность основывается на характере Бога, нашего Отца. Судя по-человечески, мы знаем, что, если *сын попросит хлеба*, его отец не *подаст ему камень*. Также не *подаст он ему змею*, если тот попросит *рыбы*. Земной отец не только не обманет своего голодного сына, но и не даст ему того, что может навредить.

7,11 Господь приводит аргументы от меньшего к большему. Если земные родители дают по просьбе своих детей самое лучшее, *тем более Отец наш Небесный* поступит так.

7,12 Прямая связь стиха 12 с предшествующим представляется такой: раз наш Отец дает нам благое, то мы должны, подражая Ему, делать добро другим. Принесли ли пользу то, что мы делаем другим, мы узнаем в том случае, если захотим, чтобы с нами поступали так же. Это золотое правило раввин Хиллель высказал отрицательными терминами лет за сто до того времени. Однако, устанавливая это правило в позитивной интерпретации, Иисус идет в обход пассивного принуждения к активной щедрости. Христианство — это не просто воздержание от греха, это активная добродетель.

В этом, говорит Иисус, закон и про-

роки, т.е. суммируется моральное учение *закона* Моисеева и *пророков* Израиля. Праведность, которую требует НЗ, осуществляется в обращенных верующих, которые ходят по Духу (Рим. 8,4). Если бы этому закону подчинялись во всем мире, то он изменил бы все стороны международных взаимоотношений, национальной политики, семейной и церковной жизни.

Ф. Узкий путь (7,13–14)

Далее Иисус предупреждает, что *врата* христианского ученичества *тесны* и *путь узок*.¹¹ Но верные Его учению находят здесь полноценную жизнь. Есть также и *широкие врата* — жизнь поворота своим желаниям и самоудовлетворения. Конец такой жизни — *погибель*. Здесь говорится не о потере души, а о неспособности прожить согласно цели существования.

Эти стихи используют также в свидетельстве неверующим, изображая две дороги и две судьбы человеческого рода. Широкие врата и пространный путь ведут в погибель (Притч. 16,25). Тесные врата и узкий путь ведут в жизнь. Иисус — это врата (Ин. 10,9) и путь (Ин. 14,6). Но хотя этот отрывок и *применим* в данном случае, *объяснение* его — для верующих. Иисус говорит, что от тех, кто пойдет за Ним, потребуются вера, дисциплина и терпение. Но такая *трудная* жизнь — единственная, какую стоит прожить. Если ты выберешь просторный путь, у тебя будет большая компания друзей, но ты потеряешь общество Божье, которое для тебя самое лучшее.

Х. По плодам их узнаете их (7,15–20)

7,15 Какие бы строгие требования ни предъявлялись истинным ученикам, есть *лжепророки*, которые защищают широкие врата и просторный путь. Они настолько разбавляют истину, что, как сказал Ч. Г. Сперджен, “не остается даже из чего приготовить суп для больного кузнечика”. Эти люди,

притворяясь, что говорят о Боге, ходят *в овечьей одежде*, принимая вид истинных верующих. Но *внутри* они — *волки хищные*, т.е. они злонамеренные неверующие, охотящиеся на незрелых, колеблющихся и доверчивых.

7,16–18 Стихи 16–18 учат, как узнать этих ложных пророков: *по плодам их узнаете их*. Их выдают безнравственная жизнь и пагубное учение. Дерево или растение приносит *плоды* соответственно своей природе. *Терновник* не родит *виноград*; на *репейнике* не растут *смоквы*. *Доброе дерево* приносит *плоды добрые*, а *худое дерево* приносит *плоды худые*. Этот принцип истинен и в материальном, и в духовном мире. Жизнь и учение людей, претендующих на то, что они говорят от имени Бога, должно испытывать Словом Божиим: “Если они не говорят, как это слово, то нет в них света” (Ис. 8,20).

7,19–20 Судьба ложных пророков — быть *брошенными в огонь*. Участь ложных учителей и пророков — скорая гибель (2 Пет. 2,1). Их можно узнать по их плодам.

Ц. Я никогда не знал вас (7,21–23)

21 Далее Иисус Христос предупреждает о тех людях, которые говорят, что знают Его как своего Спасителя, а сами никогда не были обращены. *Не всякий, кто называет Иисуса “Господи! Господи!”, войдет в Царство Небесное*. Только исполняющие *волю* Бога войдут в Царство. Первый шаг к исполнению воли Божьей — это поверить в Господа Иисуса (Ин. 6,29).

7,22–23 В *судный день*, когда неверующие предстанут перед Христом (Откр. 20,11–15), *многие* напомнят Ему, что они *пророчествовали*, или *изгоняли бесов*, или *творили многие чудеса*, — и все это они делали *именем* Его. Но их возражения будут напрасны. Иисус *объявит им*, что Он *никогда не знал* их или не считал их Своими.

Из этих стихов мы узнаем, что не

все чудеса имеют Божественное происхождение и что не всякий, кто творит чудеса, уполномочен Богом. Чудо означает, что действует сверхъестественная сила. Эта сила может быть Божественной или сатанинской. Сатана может давать своим подчиненным силу изгонять демонов *временно*, чтобы сделать вид, будто это чудо Божественное. В таком случае он не разделяет свое царство сам в себе, а составляет еще худший заговор демонов на будущее.

Ч. Стройте на камне (7,24–29)

7,24–25 Иисус заканчивает Свою проповедь притчей, которая убеждает нас, как важно послушание. Недостаточно только *слушать слова*, мы должны претворять их в жизнь. Ученик, который *слушает и исполняет* повеление Иисуса, уподобляется *мужу благоразумному, который построил дом свой на камне*. Его дом (жизнь) имеет твердое основание, и когда *дождь и ветры* обрушатся на него, он *не упадет*.

7,26–27 Кто *слушает слова* Иисуса и *не исполняет* их, *уподобится человеку безрассудному, который построил дом свой на песке*. Такой человек не сможет устоять против бедственных бурь: когда *пойдет дождь* и *подуют ветры*, дом *упадет*, потому что не имеет твердого основания.

Если человек живет по принципам Нагорной проповеди, мир называет его безрассудным, Иисус же говорит, что он — *благоразумный*. Мир считает мудрым того, кто живет по видению очей своих, кто живет сегодняшним днем и для себя. Иисус называет такого человека безрассудным. Вполне уместно применять пример благоразумного и безрассудного строителей для иллюстрации Благой Вести. Благоразумный человек полагает все свое упование на Камне — Иисусе Христе, Господе и Спасителе. Человек безрассудный отказывается покаяться и отвергает Иисуса как свою единственную надежду спасения.

Но фактически объяснение притчи ведет нас дальше спасения — к практическому применению в христианской жизни.

7,28–29 Когда наш Господь закончил Свои слова, *народ дивился*. Если мы читаем Нагорную проповедь и не удивляемся ее преобразующему характеру, то мы не поняли ее смысла.

Люди поняли разницу между учением Иисуса и книжников. Он говорил как власть имеющий; слова же книжников были бессильными. Он был голос, а они — только эхо. Джемисон, Фоссет и Браун комментируют:

“Сознание Божественной власти Законодателя, Истолкователя и Судьи так сияло сквозь Его учение, что учение книжников могло казаться при таком свете всего лишь пустой болтовней”.¹²

V. ЧУДЕСА БЛАГОДАТИ И СИЛЫ, СОТВОРЕННЫЕ МЕССИЕЙ, И РАЗНАЯ РЕАКЦИЯ НА НИХ (8,1 – 9,34)

В главах 8–12 Господь Иисус представляет народу израильскому убедительные доказательства того, что Он — действительно Мессия, о Котором писали пророки. Исаия, например, предсказал, что Мессия откроет глаза слепым, отверзет уши глухим, исцелит хромым, заставит немых петь (35,5–6). Исполнив все эти пророчества, Иисус доказал, что Он — Мессия. Израиль, согласно Писанию, не должен был иметь никаких затруднений в распознавании Христа. Никто так не слеп, как тот, кто не хочет видеть.

События, записанные в этих главах, представлены скорее согласно тематике, а не в строгом хронологическом порядке. Это не полный перечень служения Господа, а изложение событий, выбранных Святым Духом, чтобы проиллюстрировать определенные, главные направления в жизни Спасителя. В это изложение включены следующие моменты:

1. Абсолютная власть Христа над болезнями, демонами, смертью и силами природы.
2. Его притязания на абсолютное господство в жизни тех, кто последует за Ним.
3. Возрастающее отвержение Иисуса народом израильским, особенно религиозными лидерами.
4. Готовность отдельных язычников принять Христа.

A. Власть над проказой (8,1–4)

8,1 Хотя учение Иисуса было радикальным и необычным, оно имело такую притягательную силу, что великое множество народа следовало за Ним. Истина самоутверждается, и хотя людям она может не нравиться, они ее никогда не забудут.

8,2 Прокаженный кланялся Иисусу с отчаянной мольбой об исцелении. Он имел веру, что Господь может исцелить его, а истинная вера никогда не терпит разочарования. Проказа — это подходящая иллюстрация греха, потому что это отвратительная, разрушающая инфекция — болезнь, и ее некоторые формы не излечиваются.¹³

8,3 К прокаженным нельзя прикасаться. Физический контакт с ними подвергал человека опасности заразиться. У евреев такой контакт делал человека ритуально нечистым, т.е. непригодным к участию в богослужении с братьями-израильтянами. Но когда Иисус *прикоснулся* к прокаженному и произнес исцеляющие слова, он тотчас же *очистился от проказы*. Наш Спаситель имеет силу очищать от греха и определять очищенного человека на служение.

8,4 Это первый случай, записанный в Евангелии от Матфея, где сказано, что Иисус велел *никому не рассказывать*, какое чудо произошло с прокаженным или о том, что они видели (см. также 9,3; 12,16; 17,9; Мк. 5,43; 7,36; 8,26). Он поступал так, наверное, потому, что сознавал: многих интере-

свало только избавление от римского ига и для этого Его хотели сделать Царем. Но Он знал, что Израиль еще не раскаялся, что народ отвергнет Его духовное руководство и что Ему сначала нужно пойти на крест.

По закону Моисееву *священник* был также и врачом. Получив очищение, прокаженный обязан был принести жертву и явиться перед священником, чтобы тот объявил его чистым (Лев. 14,4–6). Без сомнения, очень редко случалось, чтобы прокаженный очистился, настолько редко, что такой случай должен был насторожить священника и побудить расследовать, не явился ли наконец Мессия. Но мы не читаем ни об одной такой реакции. В этом случае Иисус велел прокаженному исполнить закон.

Духовный смысл чуда ясен: Мессия пришел к Израилу исполненный силой исцелять народ от болезни. Он представил это чудо как одну из Своих верительных грамот. Но народ не был готов принять своего Избавителя.

Б. Власть над параличом (8,5–13)

8,5–6 Вера языческого *сотника* представлена как поразительный контраст невосприимчивости евреев. Если Израиль не признает своего Царя, то это сделают презренные язычники. Сотник – это римский офицер, под командованием которого находилась одна сотня человек. Жил он в Капернауме или его окрестностях. Он подошел к Иисусу, ища исцеления для своего *слуги*, который страдал от сильного, мучительного паралича. Это было необычайное проявление сострадания. Большинство начальников не проявили бы такого сочувствия к своему слуге.

8,7–9 Когда Господь *Иисус* предложил посетить больного слугу, *сотник* показал всю реальность и глубину своей веры. Он сказал: “*Я не достоин, чтобы Ты вошел под кров мой.*” Это вовсе не обязательно, потому что Ты можешь легко исцелить его, сказав толь-

ко слово. Я знаю, что такое иметь *власть*. Я принимаю приказания от своих начальников и отдаю приказания своим подчиненным. Мои команды выполняются безоговорочно. Насколько большую власть имеют Твои слова над болезнью моего слуги!”

8,10–12 Иисус *удивился* вере этого язычника. Это один из двух случаев, когда сказано, что Иисус удивился. Во второй раз он удивился неверию евреев (Мк. 6,6). Он *не нашел такой веры* среди избранного Богом народа, *Израиля*. Это побудило Его отметить, что в Его грядущем Царстве язычники соберутся со всех концов земли, чтобы наслаждаться общением с еврейскими патриархами, *а сыны царства извержены будут во тьму внешнюю*, где будет плач и скрежет зубов. *Сыны царства* – это те, которые были евреями по происхождению, признавали Бога своим Царем, но которые никогда не обратились искренно. Этот принцип применим и к сегодняшнему дню. Много детей, имевших преимущество родиться и быть воспитанными в христианских семьях, будут мучиться в аду, потому что отвергли Христа, в то время как дикари джунглей будут наслаждаться вечной славой небес, потому что поверили евангельской весте.

8,13 *Иисус сказал сотнику: “Иди, и как ты веровал, да будет тебе.”* Вера награждается пропорционально ее уверенности в свойствах Бога. *Слуга выздоровел* в тот же час, хотя Иисус находился на расстоянии от него. Мы можем воочию видеть в этой картине миссию Христа: исцеление непривилегированного язычника от паралича греха, хотя Сам Он телесно там не присутствовал.

В. Власть над горячкой (8,14–15)

Войдя *в дом Петра*, Иисус увидел его тещу, *лежащую в горячке*. Он *коснулся руки ее, и горячка оставила ее*. Обычно горячка очень ослабляет человека, но это исцеление было настолько быстрым и полным, что женщина могла

встать с постели и *служить* Ему — вполне подходящее выражение благодарности за сделанное для нее Спасителем. Мы должны подражать ей, когда бываем исцелены, служа Богу с обновленным посвящением и энергией.

Г. Власть над демонами и различными болезнями (8,16–17)

Вечером, когда субботний день пришел к концу (см. Мк. 1,21–34), люди собирались к Нему, приводя *многих* несчастных, одержимых демонами. В этих жалких людях жили бесы, которые держали их под своим контролем. Часто они проявляли сверхчеловеческие знания и силу, иной раз они мучили их. Иногда они вели себя как безумные, но причина этого была скорее демоническая, чем физическая или умственная. Иисус *изгнал духов словом*.

Он также *исцелил всех больных*, исполняя пророчество Исаии (53,4): “Он взял наши немощи и понес болезни”. Исцеляющие по вере часто используют стих 17, чтобы показать, что исцеление — это то, что верующий может получить по вере. Но здесь Дух Божий применяет это пророчество к земному служению нашего Спасителя, а не к Его делу, совершенному на кресте.

Итак, в этой главе мы видели следующие четыре чуда:

1. Исцеление прокаженного еврея в присутствии Христа.
2. Исцеление слуги сотника на расстоянии.
3. Исцеление тещи Петра, когда Иисус находился в доме.
4. Исцеление всех одержимых духами и больных в присутствии Иисуса.

Габелин предполагает, что они олицетворяют четыре этапа в служении нашего Господа:

1. Христос в Своем первом пришествии, служащий Своему народу — Израилю.
2. Исцеление язычника без присутствия Иисуса.

3. Его второе пришествие, когда Он войдет в дом, восстановит Свои отношения с Израилем и исцелит большую дочь Сиона.

4. Тысячелетнее Царство, когда все одержимые бесами и больные будут исцелены.¹⁴

Это увлекательный анализ развития учения в чудесах, и он должен бы обратить наше внимание на скрытые смысловые глубины в Священном Писании. Однако нам нужно избегать чрезмерного пользования этим методом, чтобы не применять его к таким стихам, к которым он совсем не подходит.

Д. Чудо отвержения людьми (8,18–22)

Мы видели, как Христос проявлял Свою власть над болезнью и духами. И только вступая в контакт с мужчинами и женщинами, Он встречает сопротивление — чудо человеческого отвержения.

8,18–20 Когда *Иисус* собрался переправиться через Галилейское море (из Капернаума на восточный берег), самоуверенный *книжник* выступил вперед, обещая следовать за Ним “повсюду”. Ответ Иисуса заставил его вычислить плату за это — жизнь самоотречения. “*Лисицы имеют норы, и птицы небесные — гнезда; а Сын Человеческий не имеет, где приклонить голову*”. Совершая Свое публичное служение, Он не имел собственного дома, однако были дома, где Он был желанным гостем, и Он обычно имел место для сна. Истинная сила слов Его — духовная: этот мир не мог дать Ему настоящий длительный покой. У Него было дело, которое Он должен был исполнить, и Он не мог отдыхать, пока не выполнит его. То же относится и к Его ученикам; этот мир для них — не место отдыха или, по крайней мере, не должен быть им!

8,21 Другой хорошо осведомленный ученик также выразил свою готовность идти за Ним, но у него был

более высокий приоритет: *“Господи! Позволь мне прежде пойти и похоронить отца моего”*. Умер его отец или нет, в данном случае не имеет большого значения. Основное затруднение содержится в словах, выражающих противоречие: *“Господи... мне прежде”*. Он поставил личное впереди Христа. Забота о приличных похоронах отца — дело нужное, но плохо, что такой достойный поступок берет верх над призывом Спасителя.

8,22 В действительности Иисус ответил ему: *“Твоя первая обязанность — идти за Мною. Предоставь духовно мертвым погребать своих мертвецов*. Это может сделать неспасенный. Но есть дело, которое можешь совершить только ты. Отдай лучшее в твоей жизни непреходящему. Не растрачивай ее по мелочам”. Нам не сказано, как отреагировали оба эти ученика. Но есть сильное подозрение, что они оставили Христа, чтобы удобно устроиться в мире и провести оставшуюся жизнь, держась за материальное. Прежде чем осудить их, испытаем себя на двух условиях ученичества, о которых Иисус объявил нам в этом отрывке.

Е. Власть над стихией (8,23–27)

Галилейское море примечательно неожиданными сильными бурями, которые взбивают его в кипящую пену. Ветры устремляются по Иорданской долине с севера, набирая скорость в узком ущелье. Когда они достигают моря, плавание становится особенно опасным.

На этот раз Иисус переправлялся через море с запада на восток. Когда поднялась буря, *Он спал* в лодке. Перепуганные ученики разбудили Его неистовыми мольбами о помощи. Похвально, что они обратились к нужной Личности. Упрекнув их в маловерии, Иисус *запретил ветрам* и волнам. Когда сделалась *великая тишина*, ученики *удивлялись*, что даже стихии повинуются их кроткому Пассажиру. Как пло-

хо они понимали, что Создатель, Который держит вселенную, был в тот день с ними в лодке!

Все ученики Иисуса рано или поздно встречаются с бурями. Временами нам кажется, что волны захлестнут нас. Какая поддержка для нас — знать, что Иисус находится с нами в лодке. Никакие воды не смогут поглотить корабль, на котором находится Господин океана, земли и неба. Никто не может так успокаивать житейские штормы, как Господь Иисус.

Ж. Иисус исцеляет двух бесноватых (8,28–34)

8,28 На восточном берегу Галилейского моря находилась *страна Гергесинская*. Когда Иисус прибыл туда, Он встретил там два необычайно страшных случая одержимости бесами. Эти бесноватые жили в *гробах*, своеобразных пещерах, и были такими *сверпыми*, что путешествовать в этой местности было небезопасно.

8,29–31 Когда Иисус приблизился к ним, бесы *закричали*: *“Что Тебе до нас, Иисус, Сын Божий? Пришел Ты сюда прежде времени мучить нас”*. Они знали, кем был Иисус и что Он в конце концов уничтожит их. В этом отношении их теология была более правильной, чем многих современных либералов. Сознывая, что Иисус собирается изгнать их из этих людей, бесы просят Его разрешения переселиться в *большое стадо свиней*, пасшихся неподалеку.

8,32 Довольно странно, что Иисус удовлетворил их просьбу. Почему же Господь, имеющий всю полноту власти, должен был согласиться с просьбой бесов? Чтобы понять Его поступок, нам нужно вспомнить два обстоятельства. Во-первых, бесы избегают бестелесного состояния; они хотят обитать в человеческих существах или, если это невозможно, в животных или другой твари. Во-вторых, несомненно, что цель бесов — уничтожать. Если

бы Иисус просто изгнал их из одержимых, бесы стали бы угрозой для людей, живших в этой местности. Разреши́в им войти в свиней, Он перекрыл им вход в мужчин и женщин и задержал их уничтожающую силу в животных. Время их полного уничтожения Господом еще не наступило. Как только это перемещение произошло, *все стадо свиней бросилось с крутизны в море* и утонуло.

Происшедшее показывает нам, что главная цель бесов — уничтожать, и подчеркивает ужасную возможность пребывания в двух личностях такого количества бесов, которое смогло уничтожить две тысячи свиней (Мк. 5, 13).

8,33–34 Пастухи побежали назад в селение, чтобы сообщить о происшедшем. В результате взбудораженные жители вышли к Иисусу и *просили Его* отойти от их пределов. С того времени Иисуса всегда критиковали за бесполезную гибель животных и просили уйти, потому что Он ценил человеческую жизнь выше жизни животных. Если эти гергесинцы были евреями, то выращивание свиней являлось нарушением закона. Но независимо от того, были они евреями или нет, мы осуждаем их за то, что они ценили стадо свиней больше, чем исцеление двух бесноватых.

3. Власть прощать грехи (9,1–8)

9,1 Отвергнутый гергесинцами, Спаситель переправился через Галилейское море и пришел в Капернаум, который стал для Него *Своим городом*, после того как в Назарете Его попытались убить (Лк. 4,29–31). Именно здесь Он совершил некоторые из Своих самых великих чудес.

9,2 Четыре человека пришли к Немю, неся на грубой постели (или циновке) *парализованного*. Марк объясняет нам, что из-за большого количества людей, слушавших Иисуса, им пришлось раскрыть кровлю дома и опустить постель перед Иисусом (2,1–12).

Когда *Иисус* увидел *их веру*, Он *сказал расслабленному*: *“Держай, чадо! прощаются тебе грехи твои”*. Заметьте, что Он видел *их веру*. Вера подсказала этим людям принести инвалида к Иисусу, а вера инвалида направилась к Иисусу за исцелением. Наш Господь сначала вознаградил эту веру, объявив, что *прощаются его грехи*. Великий Врач поставил причину болезни впереди симптомов; сначала Он дает самое большое благословение. Отсюда возникает вопрос: исцелял ли когда-нибудь Иисус человека, не наделяя его при этом спасением?

9,3–5 Когда *некоторые из книжников* услышали, как Иисус объявлял, что прощает грехи этого человека, они мысленно обвинили Его в богохульстве. В конце концов, только Бог может прощать грехи, а они, конечно же, во все не собирались признать Его Богом! Всеведущий Господь Иисус прочитал их мысли, упрекнул за *худое* в их *сердцах*, исполненных неверия, потом спросил у них, что *легче сказать*: *“прощаются тебе грехи”*, или *“встань и ходи”*. Фактически одинаково легко *сказать* и то и другое, но что *легче сделать*? И то и другое по-человечески невозможно, но результаты первого приказания невидимы, в то время как результаты второго видимы тотчас.

9,6–7 Чтобы показать книжникам, что Он имеет власть *на земле прощать грехи* (и потому Его должны почитать как Бога), Иисус снисходит до того, что дает им *видимое* чудо. Обращаясь к *расслабленному*, Он сказал: *“Встань, возьми постель твою и иди в дом твой”*.

9,8 Когда множество народа увидело, как он шел домой со своей циновкой в руках, у них возникло два чувства: страх и удивление. Они испытывали страх от явно сверхъестественного посещения. Они *прославили Бога* за то, что Он *дал такую власть людям*. Но они совсем упустили важность чуда. *Видимое* исцеление расслабленного совершено было для того, чтобы

убедить, что грехи этого человека прощены — *невидимое* чудо. Из этого они должны были понять, что увиденное ими — не демонстрация власти, данной Богом людям, а присутствие Бога среди них в лице Господа Иисуса Христа. Но они не поняли этого.

Что же касается книжников, то мы знаем из последующих событий, что они еще более ожесточились в своем неверии и ненависти.

И. Иисус призывает мытаря Матфея (9,9–13)

9,9 Напряженная атмосфера, нагнетаемая вокруг Спасителя, временно разряжается простым и кротким откликом Матфея на Его призыв. Сборщик податей, или таможенник, он и его друзья-чиновники были очень ненавидимы евреями за нечестность, за жестокие налоги, которые они устанавливали, и более всего за то, что они служили Римской империи, господствовавшей над Израилем. Когда *Иисус* проходил мимо конторы по сбору пошлин, Он сказал Матфею: “*Следуй за Мной*”. Реакция Матфея была незамедлительной: он *встал и последовал* за Ним, оставив традиционно нечестную работу, чтобы стать настоящим учеником Иисуса. Как некто сказал: “Он потерял выгодную работу, но нашел судьбу. Он потерял хороший доход, но нашел занятие, о котором никогда не мечтал”. Отнюдь не самой последней наградой для него было то, что он стал одним из двенадцати и имел честь написать Евангелие, носящее его имя.

9,10 Пир, описанный здесь, был дан Матфеем в честь Иисуса (Лк. 5,29). Таким образом он всенародно исповедал Христа и представил Спасителя своим друзьям. Естественно, что его гостями были *мытари* и другие люди, известные как *грешники*!

9,11 В те дни было принято есть полулежа на кушетках, лицом к столу. Когда фарисеи увидели, что Иисус таким образом общается с подонками

общества, они пошли к Его ученикам и “обвинили Его в общении” с грешниками. Конечно же, ни один пророк не стал бы есть с *грешниками*!

9,12 Иисус услышал это и ответил: “*Не здоровые имеют нужду во врачах, но больные*”. Фарисеи считали себя здоровыми и не желали признать, что они нуждаются в Иисусе. (На самом деле они были очень больны духовно и сильно нуждались в исцелении.) Мытари и грешники, наоборот, больше их хотели знать свое истинное состояние и желали искать Христову спасающую благодать. Поэтому обвинение было справедливым! Иисус *действительно* ел с грешниками. Если бы Он ел с фарисеями, то такое обвинение было бы еще справедливее! Если бы Иисус не ел с грешниками в таком мире, как наш, то Ему пришлось бы всегда есть в одиночестве. Однако здесь важно напомнить, что хотя Он и ел с грешниками, Он никогда не потворствовал их злым делам и не компрометировал Свое свидетельство. Он просто использовал случай призвать их к истине и святости.

9,13 Беда фарисеев была в том, что, хотя они с большой точностью выполняли обряды иудаизма, сердца их были черствыми, холодными и безжалостными. Поэтому Иисус отпустил их, велел пойти *узнать* значение слов Иеговы “*милости хочу, а не жертвы*” (цитата из Ос. 6,6). Хотя Бог учредил систему жертвоприношений, Он не хотел, чтобы обряды заменили внутреннюю праведность. Бог не ритуалист, и Ему не нравятся обряды, оторванные от личной богобоязненности, что с манерной изысканностью делали фарисеи. Они соблюдали букву закона, но не имели сострадания к тем, кто нуждался в духовной помощи. Они общались только с самоправедными людьми, такими, как они сами.

Напротив, Господь Иисус ясно сказал им: “*Я пришел призвать не праведников, но грешников к покаянию*”. Он в

совершенстве исполнил Божью волю и в отношении милости, и в отношении жертвы. Словом, в мире нет праведников, поэтому Он пришел призвать всех людей к покаянию. Но в этом содержится следующая мысль: Его призыв имел эффект только для тех, которые признают себя грешниками. Он не может дать исцеление тем, кто горд, самоправеден и нераскаян, как фарисеи.

К. Иисуса спрашивают о посте (9,14–17)

9,14 К тому времени *Иоанн* Креститель, наверное, был заключен в темницу. Его ученики *пришли к Иисусу* с проблемой. Сами они *много* постились, а ученики Иисуса *не постились*. Почему?

9,15 Господь ответил им, приведя пример. Он был *Жених*, а Его ученики — гости на брачном пире. *Пока* Он был *с ними*, у них не было необходимости поститься в знак печали. Но когда Он будет взят *от них*, тогда Его ученики будут *поститься*. Он *был* взят от них во время смерти и погребения, а также после вознесения Он не находился со Своими учениками телесно. Хотя, согласно словам Иисуса, нам не *повелевается* поститься, но Он, по видимому, *одобряет* пост, как подходящее упражнение для тех, кто ожидает возвращения Жениха.

9,16 Вопрос, затронутый учениками Иоанна, указал Иисусу на необходимость сказать о том, что Иоанн отметил конец времени одного закона, объявляя новый век благодати. Христос показал, что принципы закона и благодати не могут быть смешаны. Старание смешать закон с благодатью напоминает использование куска новой, *неотбеленной ткани* для того, чтобы залатать *старую одежду*. При стирке она сядет и оторвется от старой ткани. В результате дыра будет еще хуже, чем была. Габелин справедливо сетует:

“Иудаистическое христианство, которое, признавая благодать и Евангелие,

пытается сохранить закон и поощряет праведность по закону, еще более отвратительно в глазах Божьих, чем притворный Израиль, в прошлом поклонявшийся идолам”.¹⁵

9,17 Это смешение можно также сравнить с *молодым вином, влитым в ветхие мехи*. Давление, вызванное брожением молодого вина, разорвет старые мехи, потому что они уже утратили свою эластичность. Жизнь и свобода Евангелия разрушает мехи обрядности.

Наступление христианской эры неизбежно привело бы к напряжению. Радость, которую принес Христос, невозможно совместить с формами и обрядами ВЗ. Должен быть совершенно новый порядок вещей. Петтингил объясняет это так:

“Так Царь предостерег Своих учеников от смешивания старого... и нового... И все же это как раз то, что было сделано в христианском мире. Иудаизм пришлопан и принят среди христианских церквей повсеместно, и на старую одежду наклеен ярлык “Христианство”.

В результате — беспорядочная смесь: ни иудаизм, ни христианство, а обрядовая замена веры в живого Бога мертвыми делами. Молодое вино спасения по благодати влито в старые мехи законничества, и какой результат? А такой: кожи лопаются и рвутся, а вино разливается, и большая часть этих драгоценных живительных глотков теряется. Закон утратил свою пугающую силу, потому что смешан с благодатью, а благодать утратила свою красоту и свой характер, потому что смешана с делами закона”.¹⁶

Л. Власть исцелять неизлечимо больных и воскрешать мертвых (9,18–26)

9,18–19 Рассуждения Иисуса об изменении закона были прерваны обезумевшим от горя начальником синагоги, дочь которого *только что умерла*.¹⁷ Он пал ниц пред Господом, умоляя Его

прийти и вернуть ее к жизни. Поведение его было абсолютно невероятным: начальник синагоги искал помощи у Иисуса! Большинство еврейских лидеров боялось насмешек и презрения своих собратьев. *Иисус* почтил его веру, отправившись с учениками к дому этого начальника.

9,20 Другая помеха! Теперь это была *женщина*, которая *двенадцать лет* страдала кровотечением. Иисусу никогда не досаждали такие вмешательства; Он всегда был уравновешенным, доступным и охотно идущим навстречу.

9,21–22 Медицинская наука оказалась неспособной помочь этой женщине; фактически ее состояние ухудшалось (Мк. 5,26). Находясь в крайней нужде, она встретила Иисуса, или по крайней мере увидела Его, окруженного толпой. Веря, что Он может и захочет исцелить ее, она пробралась сквозь толпу и *прикоснулась* к краю *Его одежды*. Истинная вера никогда не проходит незамеченной Им. Он повернулся и объявил о ее исцелении. Впервые за двенадцать лет *женщина* почувствовала, что она *стала здорова*.

9,23–24 Повествование опять возвращается к начальнику синагоги, дочь которого умерла. *Когда Иисус* приблизился *к дому*, профессиональные плакальщицы причитали, как некто сказал, “в искусственной печали”. Он приказал освободить комнату от присутствующих, объявляя в то же время, что *девица не умерла, но спит*. Некоторые исследователи Библии считают, что Господь использовал слово “спит” в переносном смысле, подразумевая слово “смерть”. Однако другие считают, что девочка была в коме. Такая интерпретация не отвергает способность Иисуса воскресить ее, если бы она и умерла; но она подчеркивает, что Иисус был слишком честен, чтобы приписать Себе воскрешение мертвой тогда, когда она на самом деле не умерла. Сэр Роберт Андерсон поддер-

жал это мнение. Он указал на то, что отец и другие присутствующие сказали, что она умерла, но *Иисус* говорил: “*Нет*”.

9,25–26 Во всяком случае, Господь *взял девочку за руку* – и случилось чудо: она встала. Не понадобилось много времени, чтобы весть об этом чуде разнеслась по всей той местности.

М. Власть давать зрение (9,27–31)

9,27–28 Когда *Иисус* ушел из дома начальника синагоги, *двое слепых следовали за Ним*, умоляя Его вернуть им зрение. Лишенные естественного зрения, эти двое имели острое духовное зрение. Обращаясь к Иисусу как *Сыну Давидову*, этим они признавали Его долгожданным Мессией и истинным Царем Израиля. И они знали, что, когда придет Мессия, одной из Его верительных грамот будет способность давать зрение слепым (Ис. 61,1, ссылка на RSV). Когда Иисус испытал их веру, спросив, верят ли они, что Он *может это сделать* (дать им зрение), они, не колеблясь, ответили: “*Да, Господи*”.

9,29–30 Тогда великий Врач *коснулся глаз* слепых и заверил их, что, по вере своей, они будут видеть. Тотчас глаза обоих стали абсолютно здоровыми.

Человек говорит: “Видеть – значит верить”. Бог говорит: “Верить – значит видеть”. Иисус говорил Марфе: “Не сказал ли Я тебе, что, если будешь веровать, увидишь славу Божию?” (Ин. 11,40). Автор Послания к Евреям записал: “Верую познаем...” (11,3), апостол Иоанн писал: “Сие написал я вам, верующим... дабы вы знали...” (1 Ин. 5,13). Бог недоволен такой верой, которая требует сначала чудес. Он хочет, чтобы мы верили Ему просто потому, что Он – Бог.

Почему Иисус *строго приказал* искренним никому не рассказывать о чуде? Из ссылки на Мф. 8,4 можно предположить, что Он, наверно, не хочет разжигать преждевременное движение за то, чтобы воцарить Его. На-

род был еще необращен; Он не может царствовать над ними до тех пор, пока они не родятся свыше. К тому же революционное восстание в пользу Иисуса могло бы навлечь на евреев страшную месть со стороны Римского правительства. Кроме того, Господь Иисус должен был взойти на крест, прежде чем Он сможет править как Царь. Все, что перекрывало Ему путь к Голгофе, изменило бы predetermined Богом план.

9,31 Будучи безмерно благодарными за возвращенное зрение, эти двое разгласили о своем чудесном исцелении. Хотя нам, быть может, хочется посочувствовать им или даже восхититься ими, их полный избыток чувств свидетельством, все же их непослушание неизбежно принесло больше зла, чем добра, по всей вероятности, возбуждив среди людей не исполненный Духом, а поверхностный интерес. Факт остается фактом: что даже самое страстное желание выразить свою благодарность не служит законным оправданием непослушанию.

Н. Власть отвергать уста (9,32–34)

9,32 Сначала Иисус дал жизнь умершей, потом зрение слепым, теперь речь немому. Кажется, здесь мы находим согласованную очередность чудес: сначала жизнь, потом разум, а потом свидетельство.

Злой дух поразил этого человека немотой. Кто-то очень позаботился о том, чтобы привести бесноватого к Иисусу. Бог да благословит тех благородных неизвестных, которые были Его орудиями, приводя других к Иисусу!

9,33 Как только *бес был изгнан, немой стал говорить*. Безусловно, мы можем предполагать, что этот человек применил всю силу своей восстановленной речи для служения и свидетельства о Том, Кто так милостиво исцелил его. Простые люди сознавали, что *Израиль* стал свидетелем беспримерных чудес.

9,34 *А фарисеи* отвечали им, что Иисус *изгоняет бесов силою князя бесовского*. Этому их обвинению Иисус позднее дал название непрощаемого греха (12,32). Приписать чудеса, которые Он творил Духом Святым, власти сатаны, было богохульством против Святого Духа. В то время как другие получали благословение от исцеляющего прикосновения Христа, фарисеи оставались духовно мертвыми, слепыми и немymi.

VI. АПОСТОЛЫ МЕССИИ ПОСЛАНЫ ДАЛЬШЕ В ИЗРАИЛЬ (9,35 – 10,42)

А. Нужда в жнецах (9,35–38)

9,35 С этого стиха начинается так называемый третий Галилейский обход. Иисус обходил *города и селения*, проповедуя Благоую Весть *Царства*: что Он – Царь Израиля и что, если народ покается и признает Его Царем, Он будет царствовать над ним. В это время Израилю чистосердечно предлагалось Царство. Что стало бы, если бы Израиль принял его? Библия не дает ответа на этот вопрос. Мы знаем, что Христу все равно нужно было умереть, чтобы создать справедливое основание, опираясь на которое Бог мог бы оправдывать грешников во все века.

Уча и проповедуя, Христос исцелял всякую болезнь и немощь в людях. Как чудеса своим скромным милосердием характеризовали первый приход Мессии, так они отметят Его второе пришествие в силе и славе великой (Евр. 6,5 – “сил будущего века”).

9,36 Когда Он смотрел на *толпы* израильтян, изнуренных и беспомощных, Он видел их, как *овец*, не имеющих *пастыря*. Его большое, исполненное *жалости* сердце расположилось к ним. О, если бы мы могли больше знать о томлении и духовном состоянии погибающих и умирающих. Как нам нужно постоянно молиться:

Дай мне смотреть на эту толпу,

*как смотрел мой Спаситель,
пока мои глаза
не затуманятся от слез;
дай мне с сочувствием смотреть
на этих заблудших овец
и любить их ради любви к Нему.*

9,37 Нужно было совершать огромную работу духовной жатвы, но *делателей* было мало. Эта проблема, кажется, сохранилась до сего дня: нужды всегда больше, чем рабочей силы.

9,38 Господь Иисус велел ученикам просить *Господина жатвы выслать делателей на жатву Свою*. Обратите внимание, что здесь бросает клич не нужда. Работники не должны *идти*, пока их не *пошлют*.

*Христос, Сын Божий,
Послал меня в полуденные страны,
Меня посветили на этот труд
Его пронзенные руки.*

Джерард Терстиген

Иисус не удостоверяет личность *Господина жатвы*. Некоторые полагают, что это Святой Дух. В 10,15 Иисус Сам посылает учеников, из чего должно быть ясно, что Он Сам — Тот, Кому мы должны молиться о евангелизации мира.

Б. Призвание двенадцати учеников (10,1–4)

10,1 В последнем стихе 9-й главы Господь наставлял Своих учеников молиться о том, чтобы было больше делателей. Для того чтобы эта молитва была искренней, ученики должны сами желать идти на труд. Поэтому здесь мы находим, что Господь призывает *Своих двенадцать учеников*. Он уже избрал их, а теперь призывает на особое евангелизационное служение народу израильскому. Призыв сопровождала власть изгонять нечистых духов и исцелять всякие болезни. Здесь видится уникальность Иисуса. Другие тоже совершали чудеса, но никто никогда не передавал эту власть.

10,2–4 Вот имена *двенадцати апостолов*:

1. *Симон, называемый Петром*. Пылкий, великодушный и любящий, он был врожденным лидером.
2. *Андрей, его брат*. Его познакомил с Иисусом Иоанн Креститель (Ин. 1:36,40). Потом он привел к Нему своего брата Петра. С тех пор приводить других к Иисусу стало его занятием.
3. *Иаков, сын Зеведеев*, которого впоследствии убил Ирод (Деян. 12,2), — первый из двенадцати умер мученической смертью.
4. *Иоанн, брат его*. Также сын Зеведеев, он был учеником, которого любил Иисус. Мы обязаны ему четвертым Евангелием, тремя посланиями и Откровением.
5. *Филипп*. Житель Вифсаиды, он привел Нафанаила к Иисусу. Его не нужно путать с Филиппом-евангелистом в книге Деяний.
6. *Варфоломей*. Считается, что это тот самый Нафанаил, израильтянин, в котором Иисус не нашел лукавства (Ин. 1,47).
7. *Фома*, еще называемый Дидимус, что значит “близнец”. Обычно известен как “сомневающийся Фома”; его сомнения послужили к удивительному исповеданию Христа (Ин. 20,28).
8. *Матфей*. Бывший сборщик податей, написавший это Евангелие.
9. *Иаков, сын Алфеев*. О нем не известно ничего определенного.
10. *Леввей, прозванный Фадеем*. Он еще известен как Иуда, сын Иакова (Лк. 6,16). Единственное публичное упоминание о нем записано в Ин. 14,22.
11. *Симон Кананит*, которого Лука называет Зилотом (6,15).
12. *Иуда Искариот*, предатель нашего Господа.

Ученикам в то время было предположительно лет по двадцать. Они были призваны с разных житейских дорог и, вероятно, являлись молодыми людьми средних способностей. Их ис-

тинное величие заключалось в их общении с Иисусом.

В. Служение Израилю (10,5–33)

10,5–6 Далее эта глава содержит указания Иисуса, касающиеся особого проповеднического похода в *дом Израилев*. Его не нужно путать с посланничеством семидесяти учеников позднее (Лк. 10,1) или с Великим поручением (Мф. 28,19–20). Это было временное поручение с особой целью: объявить, что приблизилось *Царство Небесное*. Хотя некоторые из законов имеют для народа Божьего непреходящую ценность во все века, тот факт, что позже некоторые из них были отменены Господом Иисусом, служит доказательством того, что они не были задуманы для постоянного действия (Лк. 22,35–36).

Сначала задается *маршрут*. Ученики не должны были заходить к *язычникам* или *самарянам* — смешанному племени, ненавистному для евреев. Их служение в это время было направлено исключительно к *погибшим овцам дома Израилева*.

10,7 Их задача — *возвещать* о том, что *приблизилось Царство Небесное*. Если Израиль откажется принять эту весть, ему не будет извинения, потому что официальное объявление было сделано исключительно для них. Царство Небесное приблизилось в Личности Царя. Израиль должен решить: принять Его или отвергнуть.

10,8 Ученикам были даны *верительные грамоты*, чтобы подтвердить их посланничество. Они должны были *исцелять больных, очищать прокаженных, воскрешать мертвых* и *изгонять бесов*. Иудеи требовали чудес (1 Кор. 1,22), поэтому Бог милостиво снизошел к тому, чтобы дать им эти чудеса.

А что касается *вознаграждения*, то представители Господа не должны были брать никакой платы за свое служение. Они получили благословения без платы и должны раздавать их точно так же.

10,9–10 Им не нужно было запасти *провиант* для путешествия. Ведь они были израильтянами, проповедующими израильтянам, а среди израильтян существовал общепризнанный закон, что трудящийся достоин пропитания. Поэтому им не нужно брать с собой *золото, серебро, медь, суму* для еды, *перемени одежды, обувь* или *посохи*. Наверное, здесь имеется в виду *запасная* обувь или *запасной* посох, поскольку у них уже был посох, который им разрешено было брать (Мк. 6,8). Смысл этого повеления таков: их нужды будут восполняться по принципу “каждый день заботится сам о себе”.

10,11 Как они должны были позаботиться о *жилье*? Когда они входили в *город*, то должны были искать в нем *достойного* хозяина, который принял бы их как учеников Господа и который был бы открыт для принятия той вести, которую они несли. Если они найдут такого хозяина, то им лучше оставаться у него все время их пребывания в этом городе и не переходить к другому, даже если они найдут лучшие жизненные условия.

10,12–14 Если семейство принимало их, ученики должны были *приветствовать* его учтиво и с благодарностью за гостеприимство. С другой стороны, если дом отказывается принять посланников Господа, то они не обязаны молиться, чтобы *мир* Божий пребывал на нем, т.е. они не должны были призывать благословение на эту семью. И не только это; они должны были показать Божье недовольство, отряхнув *прах* со своих *ног*. Отвергая учеников Христа, семейство отвергало Его Самого.

10,15 Иисус предупредил, что такой отказ навлечет более суровое наказание *в день суда*, чем наказание развращенных *Содома* и *Гоморры*. Эти слова являются доказательством того, что в аду будут разные степени наказания, иначе как может быть одним *отраднее*, чем другим?

10,16 В этих стихах Иисус дает Своим двенадцати ученикам совет, как поступать, если начнутся гонения. Они будут, как овцы среди волков, окруженные злыми людьми, намеренными уничтожить их. Они должны *быть мудры, как змеи*, избегая давать бесполезный отпор или оказаться втянутыми в компромиссные ситуации. Они должны быть *просты, как голуби*, защищенные добродетелями праведного характера и непритворной веры.

10,17 Им также следует остерегаться неверующих евреев, которые будут тащить их в судилища и подвергать бичеванию в своих синагогах. Нападки на них будут одновременно и гражданскими, и религиозными.

10,18 За Христа их поведут к правителям и царям. Но Божье дело торжествует над человеческим злом. “У человека есть его злое намерение, а у Бога — Свой путь”. Во время кажущегося поражения ученики будут обладать несравненной привилегией — свидетельствовать перед правителями и язычниками. Все происходящее Бог обернет во благо. Христианство очень страдало от гражданских властей, хотя “ни одно учение не приносило столько пользы поставленным у власти”.

10,19–20 Ученикам не нужно репетировать, что говорить на допросе. Когда настанет это время, Дух Божий даст им нужную святую мудрость отвечать так, чтобы прославить Христа и привести в совершенное смущение своих обвинителей. В толковании 19-го стиха нужно избегать двух крайностей. Во-первых, наивно предполагать, что христианин не должен готовиться к проповеди заранее. Во-вторых, есть мнение, что этот стих не относится к нам сегодня. Правильно и желательно, чтобы проповедник в молитвенном состоянии перед Богом ожидал подходящего слова для каждого конкретного случая. Но правда и то, что в критической ситуации все верующие могут рассчитывать на Божье обеща-

ние дать им мудрость говорить с Божественным вдохновением. Они становятся микрофонами для Духа нашего Отца.

10,21 Иисус предупредил Своих учеников, что им придется встретиться с предательством и изменой. Брат будет доносить на своего брата. Отец предаст своего сына. Дети станут свидетельствовать против своих родителей, вследствие чего родители будут умерщвлены.

Дж. К. Макаули хорошо сказал об этом:

*“Мы находимся в хорошем окружении, терпя ненависть мира... Слуга может не ожидать лучшего обращения от рук врага, чем перенес наш Господь. Если у мира не нашлось для Иисуса ничего лучшего, чем крест, то у него не найдется золотого экипажа и для Его последователей; если для Него были только тернии, то для нас не будет венцов... Только давайте убедимся, что мир действительно ненавидит нас “из-за Христа” и в нас нет ничего отталкивающего и недостойного милосердного Бога, Которого мы представляем”.*¹⁸

10,22–23 Ученики будут ненавидимы всеми — не всеми без исключения, но всеми культурами, национальностями, классами и т.д. “Претерпевший же до конца спасется”. Если взять этот стих сам по себе, то может показаться, что спасение можно заслужить стойким терпением. Мы знаем, что так истолковать эти слова нельзя, потому что во всем Писании спасение представляется как добровольный дар Божьей благодати по вере (Еф. 2,8–9). Не означает этот стих также и того, что верные Христу будут спасены от физической смерти; в предыдущем стихе предсказывается смерть некоторых верных учеников. Объяснение самое простое: терпение — признак истинно спасенных. Претерпевшие до конца во время гонения своей стойкостью показывают, что они истинно верующие. Такое же высказывание мы находим в

Мф. 24,13, где оно относится к верно-му остатку евреев во время великой скорби, отказавшемуся компрометировать свою верность Господу Иисусу. Их терпение ясно указывает на то, что они — истинные ученики.

В библейских отрывках, повествующих о будущем, Дух Божий часто перемещается от ближайшего к далекому будущему. Пророчество может иметь и неполное, относящееся к ближайшему времени значение, и заверщенное, более далекое по времени исполнение. Например, два пришествия Христа могут быть соединены в одном отрывке без объяснения (Ис. 52,14–15; Мих. 5,2–4). В стихах 22 и 23 Господь Иисус применяет такой же вид пророческого перехода. Он предупреждает Своих учеников о тех страданиях, которые им придется перенести ради Него; потом Он, по-видимому, переносится во времена великой скорби и видит учеников как характерных представителей Своих верных еврейских последователей. Он переходит от страданий первых христиан к страданиям, которые верующие будут переносить перед Его вторым пришествием.

Первую часть стиха 23 можно было бы отнести к двенадцати ученикам: *“когда будут гнать вас в одном городе, бегите в другой”*. Они не обязаны оставаться под тиранией, если можно честным путем избежать ее. *“Избегать опасности — не грех, грех убежать от исполнения долга”*.

Последняя часть стиха 23 переносит нас в будущее, к дням, предшествующим приходу Христа для царствования: *“...не успеете обойти городов Израилевых, как придет Сын Человеческий”*. Эти слова не могли относиться к миссии учеников, потому что Сын Человеческий уже пришел. Некоторые учителя Библии понимают этот стих как ссылку на разрушение Иерусалима в 70 году н.э. Однако трудно понять, почему об этом разрушении можно говорить как о “пришествии

Сына Человеческого”. Кажется более правдоподобным видеть здесь ссылку на Его второе пришествие. Во время великой скорби верное Христу еврейское братство будет повсюду распространять Евангелие Царства. Их будут преследовать и гнать. Но пока они смогут обойти все города Израила, Иисус вернется, чтобы судить Своих врагов и установить Свое Царство.

Может показаться, что между стихом 23 и Матфея 24,14 есть противоречие. Здесь отмечено, что *не все города Израилевы успеют обойти до того, как придет Сын Человеческий*. Там говорится, что до Его второго пришествия Евангелие Царства будет проповедано по всему миру. Однако здесь нет противоречия. Евангелие будет проповедано во всем мире, хотя не обязательно каждому человеку. Но эта проповедь встретит сильное сопротивление, в Израиле проповедников будут жестоко преследовать и препятствовать им. Поэтому они не обойдут всех городов Израила.

10,24–25 Ученикам Господа часто приходится удивляться, почему к ним должно быть плохое отношение. Если Иисус был Мессией, то почему Его ученики должны страдать, вместо того чтобы царствовать? В стихах 24 и 25 Христос предвидит их замешательство и дает ответ, напоминая об их взаимоотношениях с Ним. Они ученики, Он их Учитель. Они слуги, а Он их Господин. Они домочадцы, а Он Хозяин дома. Быть учеником — значит следовать за Учителем, а не быть выше Его. Слуги не должны ожидать, что с ними будут обращаться лучше, чем с их Хозяином. Если почтенного Хозяина дома называли *вельзевулом* (бог лжи, акронский бог, имя которого евреи использовали вместо имени “сатана”), то тем более будут оскорблять Его *домашних*. Быть учеником — значит быть отвергнутым так же, как и Учитель.

10,26–27 Трижды Господь говорит

Своим ученикам “не бойтесь” (ст. 26, 28, 31). Во-первых, они *не* должны бояться кажущейся победы их врагов; Его дело будет со славой оправдано в грядущий день. До сих пор это Евангелие было окутано *тайной*, а Его учение было сравнительно *сокрытым*. Но скоро ученики должны будут провозглашать христианское учение, которое до сих пор рассказывалось им втайне, т.е. наедине.

10,28 Во-вторых, ученики *не* должны бояться способного на убийство человеческого гнева. Самое худшее, что могут сделать люди, это *убить тело*. Физическая смерть — не самая большая трагедия для христианина. Умереть — значит быть со Христом, а это несравненно лучше. Смерть — это освобождение от греха, скорбей, болезней, страданий и смерти и переход в вечную славу. Другими словами, самое худшее, что могут сделать люди, — это на самом деле лучшее, что может случиться с чадом Божиим.

Ученики не должны бояться людей, они должны иметь благоговейный страх перед *Тем, Кто может и душу, и тело погубить в геенне*. Самая большая утрата — это вечное разделение с Богом, с Христом и с надеждой. Духовная смерть — это потеря, которую нельзя измерить, и гибель, которой нельзя избежать никакой ценой.

Слова Иисуса в стихе 28 приводят на память эпитафию святого Джона Нокса: “Здесь лежит тот, кто так сильно боялся Бога, что никогда не боялся лица никакого человека”.

10,29 Находясь среди страданий, ученики должны верить, что Бог забочется о них. Господь учит нас этому на примере везде живущего воробья. Две эти незначительные птички *продавались за ассарий* (мелкую монету). И все же *ни одна из них* не умирает без *воли Отца*, без Его осведомленности или присутствия. Как некто сказал: “Бог бывает на похоронах каждого воробушка”.

10,30–31 Тот же самый Бог, который лично заинтересован в каждом воробушке, ведет постоянный счет *волос на голове* каждого из Его детей. Прядь волос, конечно же, ценится меньше, чем воробей. Это говорит о том, что Его народ гораздо *более ценен* для Него, *чем воробьи*. Стоит ли нам тогда бояться?

10,32 На основании предшествующих рассуждений, что может быть более разумным для учеников Христа, чем бесстрашно *исповедовать* Его *перед людьми*? Любое посрамление или позор, которые им придется переносить, будет с избытком вознаграждено на небе, когда Господь Иисус исповедает их *перед Своим Отцом*. Здесь в исповедание Христа входит доверие Ему, как Господу и Спасителю, и исходящее из этого признание Его жизнью и устами. Для большинства из двенадцати учеников такой путь привел к личному исповеданию Господа через мученическую смерть.

10,33 Отречение от Христа на земле будет отплачено отречением *перед Богом на небе*. Отречение от Христа в данном случае означает отказ признать Его претензии на чью-то жизнь. Те, чья жизнь в действительности говорит: “Я никогда не знал Тебя”, услышат в конце слова Христа: “Я никогда не знал тебя”. Господь здесь имеет в виду не временное отречение под давлением, как было с Петром, но такое отречение, которое становится привычным и окончательным.

Г. Не мир, но меч (10,34–39)

10,34 Слова нашего Господа нужно понимать образно, когда видимые результаты Его пришествия констатируются как очевидная цель Его пришествия. Он говорит, что Он *не мир пришел принести, но меч*. Он и на самом деле не пришел принести мир (Еф. 2,14–17); Он пришел, чтобы мир мог спастись через Него (Ин. 3,17).

10,35–37 Но дело здесь в том, что

всякий раз, когда отдельные личности становятся Его учениками, их семьи оборачиваются против них. Обращенному отцу будет противиться его неверующий сын; матери-христианке — ее спасенная дочь. Возрожденная свекровь будет ненавидима своей невозрожденной невесткой. Таким образом, всегда имеет место выбор между Христом и семьей. Никакие природные связи не должны отклонить ученика от абсолютной преданности Господу. Спаситель должен первенствовать над отцом, матерью, сыном или дочерью. Одна из цен на право быть учеником — это испытать натянутые отношения, ссоры и отчужденность со стороны домашних. Эта враждебность часто бывает более горькой, чем та, что встречается в других областях жизни.

10,38 Но, кроме семьи, есть еще нечто, способное лишить Христа Его законного места обитания — это любовь к своей собственной жизни. Поэтому Иисус добавил: *“И кто не берет креста своего и следует за Мною, тот не достоин Меня”*. Крест, конечно, был орудием казни. Взять крест и следовать за Христом — значит жить в такой преданности Ему, чтобы даже сама смерть не была для нас слишком высокой платой за это. Не от всех учеников требуется отдать свою жизнь за Господа, но все призваны ценить Его настолько высоко, чтобы не считать свою жизнь представляющей ценность.

10,39 Любовь ко Христу должна всецело подчинить себе инстинкт самосохранения: *“Сберегший душу свою потеряет ее, а потерявший душу свою ради Христа сбережет ее”*. Искушение в том, чтобы держаться за свою жизнь, стараясь избежать боль и утрату жизни полного посвящения. Жизнь, прожитая в свое удовольствие, — утраченная жизнь. Наиболее полезная жизнь та, которая прошла в служении Христу. Человек, который теряет свою жизнь из-за того, что посвятил ее Ему, сохраняет ее в целостности.

Д. Чаша холодной воды (10,40–42)

10,40 Не все отвергнут благовестие учеников. Некоторые признают их за посланников Мессии и отнесутся к ним благосклонно. Ученики будут иметь ограниченную возможность вознаградить за такую доброту, но им нечего беспокоиться — все сделанное для них будет считаться сделанным для Самого Господа и получит соответствующую награду.

Принять Христова ученика равносильно принятию Самого Христа, а принять Христа — то же самое, что принять Отца, *Который послал* Его, поскольку посланный представляет посланного. Принять посла, представляющего правительство той страны, которая уполномочила его, — значит иметь дипломатические отношения с его страной.

10,41 Всякий, кто принимает пророка во имя пророка, получит награду пророка. А.Т. Пиерсон комментирует:

“Евреи считали награду пророка самой высокой, потому что, когда цари получали царство во имя Господа и священники служили во имя Господа, приходил пророк от Господа и наставлял и царя, и священника. Христос говорит, что если ты ничего большего не сделаешь, как только примешь пророка во имя пророка, то та же награда, которая дастся пророку, будет дана и тебе, если ты окажешь ему помощь. Подумай об этом, если ты имеешь привычку критиковать проповедника! Если ты поддержишь его, ты получишь долю в его награде; но если из-за тебя ему будет трудно оставить работу, то ты потеряешь награду свою. Великое дело — помочь человеку, который желает делать добро. Ты не должен обращать внимание ни на его одежду, ни на внешность, ни на манеры и голос, но ты должен посмотреть выше всего этого и сказать: “А что, если это весть от Бога для меня? Не пророк ли Божий для моей души этот человек?” Если это так, то прими его,

умножь его слово и труд и получи часть его награды".¹⁹

Кто принимает праведника во имя праведника, получит награду праведника. Тот, кто судит других по физической привлекательности или материальному достатку, не способен сознавать, что истинные моральные ценности часто имеют очень скромный вид. Как человек поступит с простым учеником, так поступит с ним и Сам Господь.

10,42 Никакое доброе дело, сделанное ученику Христа, не останется незамеченным. Даже чаша холодной воды будет высоко оценена, если она дана ученику потому, что он следует за Господом.

Так Господь заканчивает Свое особое поручение двенадцати, наделяя их царственным достоинством. Да, им будут противиться, их будут отвергать, арестовывать, пытаться, сажать в темницы или, быть может, убивать. Но пусть они никогда не забывают, что они — представители Царя и что их славное преимущество — говорить и действовать от Его имени.

VII. РАСТУЩАЯ ОППОЗИЦИЯ И ОТВЕРЖЕНИЕ (Гл. 11 – 12)

A. Иоанн Креститель заключен в темницу (11,1–19)

11,1 Послав учеников на особое временное служение в дом Израилев, Иисус перешел оттуда учить и проповедовать в городах Галилеи, где до этого жили ученики.

11,2 К этому времени Ирод заключил Иоанна в темницу. Одиноким и обескураженным, Иоанн стал сомневаться. Если Иисус — настоящий Мессия, то почему Он допустил, чтобы Его предтеча томился в темнице? Как и многие великие Божьи люди, Иоанн страдал от временного упадка веры. Поэтому он послал двух учеников своих спросить Иисуса, действительно ли Он Тот, Который обещан пророками, или им нужно ожидать другого Помазанника.

11,4–5 Иисус ответил им, напоминая Иоанну, что Он совершает чудеса, предсказанные о Мессии: слепые прозревают (Ис. 35,5), хромые ходят (Ис. 35,6), прокаженные очищаются (Ис. 53,4, сравни с Мф. 8,16–17), глухие слышат (Ис. 35,5), мертвые воскресают (не предсказанное о Мессии чудо было еще большим, чем предсказанные). Иисус также напомнил Иоанну, что Евангелие благовестуется нищими для исполнения мессианского пророчества, записанного в Ис. 61,1. Обычно религиозные лидеры чаще концентрировали внимание на богатых и знатных. Мессия принес Благоую Весть нищим.

11,6 Потом Спаситель добавил: *“И блажен, кто не соблазнится о Мне”*. Если бы эти слова исходили от кого-то другого, то это было бы хвастовство самого большого эгоиста. В устах Иисуса они были правдивым выражением Его личного совершенства. Вместо того чтобы явиться красивым генералом, Мессия пришел как кроткий плотник. Его благородство, смирение и скромность не соответствовали распространенному представлению о воинствующем Мессии. Люди, руководимые плотскими желаниями, сомневались в Его претензиях на Царство. Но Божье благословение почитает на тех, кто духовным зрением увидел в Иисусе из Назарета обещанного Мессию.

Стих 6 не следует толковать как упрек Иоанну Крестителю. Вера каждого человека время от времени нуждается в утверждении и поддержке. Одно дело иметь временный упадок веры, и совершенно другое — навсегда преткнуться в отношении истинного познания Господа Иисуса. Одна глава не является всей историей жизни человека. Если взять жизнь Иоанна в целом, то мы найдем в ней записи о верности и мужестве.

11,7–8 Как только ученики Иоанна ушли со словами утешения от Иисуса, Господь обратился к народу со словами высокой похвалы Иоанну Кре-

стителю. Эта же толпа собиралась к Иоанну в пустыню, когда он проповедовал. Зачем? *Увидеть* слабую *трость* — человека, *колеблемую* каждым дуновением *ветра* человеческого мнения? Конечно, нет! Иоанн был бесстрашным проповедником, воплощенной совестью, который предпочел бы лучше страдать, чем молчать, и лучше умереть, чем солгать. Ходили ли они *смотреть* на хорошо одетого царского придворного, наслаждающегося комфортом? Конечно же, нет! Иоанн был простым Божьим человеком, суровая жизнь которого служила упреком безмерной суетности людей.

11,9 Ходили ли они смотреть *пророка*? Конечно, Иоанн был пророк, самый большой из всех пророков. Господь здесь не имел в виду, что он превосходил других по своим личным качествам, красноречию или способностям убеждать; он был больше потому, что являлся предтечей Мессии-Царя.

11,10 Это становится ясным из стиха 10. Иоанн был исполнением пророчества Малахии (3,1) — *вестник*, который должен был предшествовать Господу и *приготовить* народ к Его приходу. Другие предсказывали приход Христа, но Иоанн был тем избранником, который должен был объявить, что Он уже действительно пришел. Хорошо сказано: “Иоанн *приготовил* путь для Христа, а потом *ушел* с этого пути ради Христа”.

11,11 Выражение “*меньший в Царстве Небесном больше его*” доказывает, что Иисус говорил о преимуществе Иоанна, а не о его характере. Человек, *меньший в Царстве Небесном*, не обязательно имеет характер лучший, чем у Иоанна, но у него *большее* преимущество. Быть гражданином Царства — большая привилегия, чем объявить о его наступлении. Преимущество Иоанна было большим в том смысле, что он подготовил путь для Господа, но он не воспользовался благословениями Царства.

11,12 От начала служения Иоанна до его заключения в темницу *Царство Небесное* испытывало *натиск*. Фарисеи и книжники изо всех сил противостояли ему. Царь Ирод внес свою лепту в это противостояние, захватив его вестника.

“...*Силою берется*”. Это словосочетание может иметь два толкования. Первое: враги Царства изо всех сил стараются захватить Царство, чтобы уничтожить его. То что они отвергли Иоанна, стало предсказанием отвержения в будущем как Самого Царя, так и Его Царства. Но оно может иметь и такое значение: готовые к приходу Царя энергично отозвались на весть об этом и напрягли каждый мускул, чтобы войти в Его Царство. Таков смысл Луки 16,16: “Закон и пророки до Иоанна; с этого времени Царствие Божие благовестуется, и всякий усилием входит в него”. Здесь Царство Небесное рисуется как осажденный город, вне которого все классы людей наносят по нему удары, стараясь попасть в него. Для этого необходима определенная духовная сила.

Какое бы мнение ни было принято, смысл здесь таков: проповедь Иоанна вызвала сильное противодействие с широко распространенными и далеко идущими последствиями.

11,13 “*Ибо все пророки и закон проrekli до Иоанна*”. Приход Мессии предсказывался на всем протяжении истории от Бытия до Малахии. Когда на арену истории выступил Иоанн, его уникальную роль было не просто пророчество, а объявление об исполнении всех пророчеств, касающихся первого пришествия Христа.

11,14 Малахия предсказал, что до появления Мессии придет Илия как предтеча (Мал. 4,5–6). Если бы люди *захотели принять* Иисуса как Мессию, Иоанн выполнил бы роль *Илии*. Иоанн не был перевоплощенным Илией; в Ин. 1,21 он отрицает, что он — Илия. Но он пришел перед Христом в духе и силе Илии (Лк. 1,17).

11,15 Не все приняли Иоанна Крестителя или поняли глубокий смысл его служения. Поэтому Господь добавил: *“Кто имеет уши слышать, да слышит!”* Иными словами, кто обращает внимание. Не теряйте смысла того, что вы слышите. Если Иоанн исполнил пророчество об Илии, тогда Иисус — обещанный Мессия! Таким образом, подтверждая полномочия Иоанна Крестителя, Иисус подтвердил Свои претензии быть Христом Божьим. Принять одного — значит принять и другого.

11,16–17 Но *род*, к которому обращался Иисус, не был заинтересован принять ни того, ни другого. Внимание евреев, которые имели привилегию видеть пришествие своего Мессии-Царя, не привлек ни Он, ни Его претеча. Они были головоломкой. Иисус сравнивал их со сварливыми *детьми, сидящими на базарах*,²⁰ которые были недовольны всем, что бы им ни предлагали. Если их товарищи хотели играть на свирели, чтобы они могли *потанцевать*, они отказывались. Если их товарищи хотели разыграть похороны, они отказывались *плакать*.

11,18–19 *Иоанн пришел* как аскет, и евреи обвинили его в одержимости. *Сын Человеческий*, наоборот, пил и ел, как обычные люди. Если аскетизм Иоанна ставил евреев в неловкое положение, то им следовало бы быть довольными тем, что у Иисуса более обычная, простая пища. Но нет! Они называли Его *любителем поест* и выпить вина, *другом мытарям и грешникам*. Конечно же, Иисус никогда не ел и не пил сверх меры; их осуждение было полностью выдуманно. Действительно, Он был *другом мытарям и грешникам*, но не в том смысле, как они думали. Он стал другом грешникам, чтобы спасти их от грехов, но никогда не участвовал в грехе и не одобрял их грехов.

“И оправдана премудрость чадами ее”. Конечно же, Господь Иисус — это мудрость в человеческом облике (1 Кор.

1,30). Хотя неверующие могли клеветать на Него, Он оправдывался Своими делами и жизнью Своих последователей. Хотя основная масса евреев могла отказаться признать Его Мессией-Царем, Его претензии в полной мере подтверждались Его чудесами и духовной переменой Его верных учеников.

Б. Горе непокаявшимся городам Галилеи (11,20–24)

11,20 Большие привилегии несут с собой и большую ответственность. Никакие города не были в более привилегированном положении, чем Хоразин, Вифсаиды и Капернаум. Воплощенный Сын Божий ходил по их пыльным улочкам, учил их избранный народ и совершил большую часть Своих чудес в их стенах. Видя все эти неоспоримые доказательства, они в жестокосердии своем отказались *покаяться*. Поэтому неудивительно, что Господь должен был вынести им самый строгий приговор.

11,21 Он начал с *Хоразина и Вифсаиды*. Эти города слышали милостивые обращения их Спасителя-Бога и все же сознательно отвернулись от Него. Иисус мысленно возвращается к городам *Тиру и Сидону*, разрушенным по Божьему приговору за безнравственность и идолопоклонство. Если бы они имели такую привилегию видеть чудеса Иисуса, то они, должно быть, смирились бы в самом глубоком раскаянии. Поэтому *в день суда Тиру и Сидону* будет отраднее, чем Хоразину и Вифсаиде.

11,22 Слова *“отраднее будет в день суда”* указывают на то, что в аду будут разные степени наказания, так же как на небе будут разные награды (1 Кор. 3,12–15). Единственный грех, за который человек будет подвержен наказанию в аду, — отказ подчиниться Иисусу Христу (Ин. 3,36). Но тяжесть страданий в аду зависит от отвергнутых привилегий и от грехов, соделанных людьми.

11,23–24 Не многим городам было явлено столько преимуществ, как *Капернауму*. Он стал родным городом для Иисуса, после того как Его отвергли в Назарете (9,1, ср. с Мк. 2,1–12), и некоторые из Его самых замечательных чудес – неопровержимые доказательства Его Мессиянства – были сотворены там. Если бы грешный Содом, столица гомосексуализма, имел такую привилегию, он бы покался и не был уничтожен. Капернаум имел большие преимущества. Его жители должны были покаяться и с радостью признать Господа. Но Капернаум упустил благоприятный день. Грех Содомы был очень велик. Но нет большего греха, чем отвержение Капернаумом святого Сына Божьего. Поэтому Содом будет не так жестоко наказан в день суда, как Капернаум. Вознесенный *до неба* своей привилегией, Капернаум *будет низвержен до ада* в день суда. Если это наказание справедливо по отношению к Капернауму, то насколько справедливее будет оно к тем местам, где имеется изобилие Библий, где Благая Весть передается по радио и где мало тех, если таковые есть вообще, кому нет оправдания.

Во дни нашего Господа в Галилее было четыре известных города: Хоразин, Вифсаида, Капернаум и Тивериада. Он вынес приговор только первым трем, а не Тивериаде. И каков же результат? Хоразин и Вифсаида были так разрушены, что точное местонахождение этих городов неизвестно. Расположение Капернаума не определено. Тивериада стоит и сейчас. Это удивительное пророчество – еще одно доказательство того, что Спаситель всеведущ, а Библия богодухновенна.

В. Реакция Спасителя на отвержение (11,25–30)

11,25–26 У трех галилейских городов не было ни глаз, чтобы видеть, ни сердца, чтобы принять Христа Божьего. Он знал, что их отношение к Нему –

начало полного отвержения. Как же Он реагировал на их нежелание раскаяться? Без злобы, цинизма или мести. Скорее всего, Он возвысил Свой голос с благодарностью Богу за то, что ничто не смогло разрушить Его высоких целей. *“Слаблю Тебя, Отче, Господи неба и земли, что Ты утаил сие от мудрых и разумных и открыл то младенцам”*.

Мы должны избегать двух возможных недопониманий. Во-первых, Иисус не высказывал Своего удовольствия по поводу неизбежного наказания этих галилейских городов. Во-вторых, Он не хотел сказать, что Бог Своей рукой удержал этот свет от мудрых и разумных.

Эти города имели неограниченную возможность приветствовать Господа Иисуса. Они абсолютно обдуманно решили не подчиниться Ему. Когда они отвергли свет, Бог утаил его от них. Но Божьи планы никогда не проваливаются. Если умные не поверят, то Бог откроет то смиренным сердцам. Он голодных исполняет благ, а богатых отпускает ни с чем (Лк. 1,53).

Кто считает себя слишком умным и знающим, чтобы нуждаться в Христе, тот поражен слепотой законничества. Но те, которые соглашаются, что им недостает мудрости, принимают откровение Того, в Ком “сокрыты все сокровища премудрости и ведения” (Кол. 2,3). Иисус благодарил Отца за то, что, согласно Его предвидению, если Иисуса не примут одни, то примут другие. Перед лицом колоссального неверия Он находил утешение в главенствующем плане и цели Божьей.

11,27 *Все было предано* Христу Его *Отцом*. В устах любого другого это прозвучало бы как слишком самонадеянное притязание; Господь Иисус же просто констатирует истину. В тот момент, из-за растущего противодействия, совсем не казалось, что Отец руководит Иисусом, тем не менее это было так. По предначертанному плану Его

жизнь неуклонно приближалась к заключительному славному триумфу. *“Никто не знает Сына, кроме Отца”*. В этом кроется непостижимая тайна Личности Христа. Единство Божественной и человеческой природы в одной Личности создает проблемы, пугающие человеческий разум. Например, существует проблема смерти. Бог не может умереть. Все же, хотя Иисус — Бог, Он умер. При этом Его Божественная и человеческая природа нераздельны. Хоть мы знаем Его, и любим, и верим Ему, все же сознаем, что только Отец может вполне понять Его.

*Но высоки тайны имени Твоего,
Превосходят всякое разумение
Твоего творения;
И только Отец (какое чудное
заявление!)
Может понять Сына.
Достоин Ты, Агнец Божий,
Чтобы всякое колено
Преклонилось пред Тобой!*

Иосия Кондер

“Отца не знает никто, кроме Сына, и кому Сын хочет открыть”. Отец также непостижим. В конечном счете, только Бог настолько велик, чтобы понимать Бога. Человек не может познать Бога своей силой или разумом. Но Господь Иисус может и открывает Отца тем, кого избирает. Кто познает Сына, тот познает и Отца (Ин. 14,7).

Все же после всего сказанного мы должны признаться, что, ища объяснения стиха 27, мы имеем дело с истинами, слишком высокими для нас. Мы видим тускло, как бы в зеркале. И даже в вечности наш ограниченный ум не сможет вполне оценить величие Божье или понять тайну воплощения. Когда мы читаем, что Отец открывается только тем, кого избирает Сын, нас может искушать мысль о произвольном выборе нескольких любимцев. Следующий стих служит нам предостережением от такого толкования. Господь Иисус провозглашает универсальное приглашение всем труждаю-

щимся и обремененным, чтобы они пришли к Нему и обрели покой. Иными словами, Он избрал для того, чтобы открыть Отца, тех, которые доверились Ему как Господу и Спасителю. Исследуя это безгранично нежное приглашение, давайте вспомним, что оно было произнесено после того, как города Галилеи, которым было оказано столько милости, постыдно отвергли Иисуса. Человеческая ненависть и упорство не смогли угасить Его любовь и милосердие. А. Дж. Макклейн говорил:

*“Хотя народ израильский приближается к тяжелому Божьему наказанию, его Царь в Своем последнем слове широко открывает дверь для личного спасения. И этим Он доказывает, что Он — Бог милости даже в преддверии суда”*²¹

11,28 *Придите*. Прийти — значит поверить (Деян. 16,31), принять (Ин. 1,12), есть (Ин. 6,35), пить (Ин. 7,37), обратиться (Ис. 45,22), исповедовать (1 Ин. 4,2), слушать (Ин. 5,24—25), войти дверью (Ин. 10,9), отворить дверь (Откр. 3,20), прикоснуться к Его одежде (Мф. 9,20—21) и принять дар вечной жизни через Христа, нашего Господа (Рим. 6,23).

Ко Мне. Предмет веры — это не Церковь, не символ веры или священник, а живой Христос. Спасение в Личности. Тот, кто имеет Иисуса, спасен так, как только Бог может спасти.

Все труждающиеся и обремененные. Для того чтобы прийти к Иисусу правильным путем, человек должен признать, что он обременен тяжестью греха. Только тот может быть спасен, кто признает себя погибшим. Вере в Господа Иисуса Христа предшествует покаяние перед Богом.

И Я успокою вас. Заметьте, что покой здесь — это подарок, он не заработан и не заслужен. Это *покой спасения*, который наступает после осознания того, что Христос совершил Свое дело на Голгофском кресте. Это *покой совести*, который следует за сознани-

ем того, что плата за грех была внесена однажды за всех и что Бог не потребует этой платы дважды.

11,29 В стихах 29 и 30 приглашение к спасению сменяется приглашением к служению.

Возьмите иго Мое на себя. Это означает покориться Его воле, передать Ему контроль над своей жизнью (Рим. 12,1).

И научитесь от Меня. Когда мы признаем Его власть над нами во всех областях нашей жизни, тогда Он учит нас ходить Его путями.

Ибо Я кроток и смирен сердцем. В противоположность грубым и гордым фарисеям, истинный Учитель кроткий и смиренный. Всякий, кто возьмет Его иго, научится также занимать самое низкое положение.

И найдете покой душам вашим. Это не покой совести, а покой сердечный, который можно найти, когда займешь самое низкое положение перед Богом и людьми. Это такой же покой, какой человек испытывает в служении Христу, когда перестает стараться быть великим.

11,30 *Ибо иго Мое благо, и бремя Мое легко.* И опять поразительный контраст с фарисеями. Иисус говорил о них: “Связывают бремена тяжелые и неудобноносимые и возлагают на плечи людям, а сами не хотят и перстом двинуть их” (Мф. 23,4). Иго Иисуса легко, оно не натирает плечи. Кто-то предположил, что если бы у Иисуса перед Его столярной мастерской была вывеска, то она должна была бы читаться так: “Мои ига как раз впору”.

Его бремя легко. Это не значит, что в жизни христианина нет проблем, испытаний, труда или душевной боли. Это значит, что нам не нужно нести их самим. Мы впряжены в одно ярмо с Тем, Кто дает достаточно благодати всякий раз, когда мы в нужде. Служение Ему — не рабство, это абсолютная свобода. Дж. Х. Джоветт говорит:

“Верующий впадает в фатальную ошибку, когда старается нести тяжесть

*жизни в единичном хомуте. В Божьем плане никогда не было предусмотрено, чтобы человек нес свое бремя в одиночку. Поэтому Христос имеет дело с человеком только в ярме. Ярмо — это упряжь для двоих, и Господь просит позволения быть в ней вторым. Он хочет разделять труд любой тяжести. Секрет покоя и победы в христианской жизни заключается в том, чтобы снять хомут бремени своего “я” и надеть дающую покой “иго” Учителя”.*²²

Г. Иисус — Господин субботы (12,1–8)

12,1 В этой главе описан возрастающий кризис отвержения. Увеличивающаяся злоба и враждебность фарисеев теперь готовы перелиться через край. Разногласие, которое открывает шлюзы, — это вопрос о субботе.

В эту особую субботу Иисус и Его ученики проходили *засеянными полями*. Ученики Его начали *срывать колосья и есть их*. Закон позволял есть зерно с соседского поля, не применяя серпа (Втор. 23,25).

12,2 Но фарисеи, которые придирались к мелочам в исполнении закона, решили, что *суббота* была нарушена. Хотя их специфические претензии не указаны, похоже, что они обвиняли учеников в: 1) сборе урожая (срывание колосьев); 2) обмолоте (растирание их руками); 3) провеивании (отделение зерна от соломы).

12,3–4 Иисус ответил на их нелепое недовольство, напомнив о том, что произошло однажды в жизни Давида. Однажды, находясь в изгнании, он и его люди пошли в пустынное место и *ели хлебы предложения*, двенадцать памятных хлебов, которые не позволено было есть никому, кроме священников. Ни Давид, ни его люди не были священниками, и все же Господь никогда не обвинил их в соделанном. Почему?

Дело в том, что закон Божий никогда не ставил себе целью причинять зло верным Ему. Давид был в изгнании не

по своей вине. Его отверг грешный народ. Если бы Израиль был в должном состоянии, ни Давид, ни его люди не стали бы есть хлебы предложения. Из-за того, что в Израиле был грех, Бог разрешил им этот запрещенный поступок.

Аналогия ясна. Господь Иисус был законным Царем Израиля, но народ не признал Его как властелина. Если бы Христу было предоставлено надлежащее Ему место, то Его ученикам не пришлось бы унижаться до того, чтобы так есть в субботу или в любой другой день недели. История повторилась. Господь не укорил Своих учеников, потому что они не сделали ничего плохого.

12,5 Иисус напомнил фарисеям о том, что *священники нарушают субботу*, убивая и принося в жертву животных и выполняя многие другие храмовые работы (Чис. 28,9–10), однако *невиновны*, потому что совершают служение Богу.

12,6 Фарисеи знали, что священники работают в храме каждую субботу и не оскверняют ее. Почему же они критикуют учеников за то, что они сделали в присутствии *Того*, Кто *больше храма*? Написанное курсивом слово “Того”, по-видимому, правильнее читать “*нечто* большее, чем храм, находится здесь”. Это *нечто* есть Царство Божье, присутствующее в Личности Царя.

12,7 Фарисеи никогда не понимали Божьего сердца. У Осии (6,6) Он сказал: “...*милости хочу, а не жертвы*”. Бог ставит сострадание выше ритуала. Он предпочел бы лучше видеть народ рвущим колосья в субботу, чем строго соблюдающим этот день даже до физического истощения. Если бы только фарисеи понимали это, они не осудили бы учеников. Но они ценили внешнюю пунктуальность выше человеческого благополучия.

12,8 Затем Спаситель добавил: “*Ибо Сын Человеческий есть господин и суб-*

боты”. Он установил закон, и поэтому Он Один является самым квалифицированным интерпретатором его истинного смысла. Е. В. Роджерс говорит:

*“Создается впечатление, что Матфей, наставленный Духом, дает в этой главе беглый обзор имен и обязанностей Господа Иисуса: Он — Сын Человеческий, Господин Субботы, Отрок Мой, Мой Возлюбленный, Сын Давидов; больше, чем храм, больше Ионы, больше Соломона. Он делает это, чтобы показать всю пагубность греха отказа принять Иисуса и предоставить Ему Его права”.*²³

Прежде чем перейти к следующему событию, исцелению Иисусом сухорукого в субботу, мы остановимся и дадим краткий обзор учения Писания о субботе.

ЭКСКУРС В СУББОТУ

Шаббат был и всегда будет седьмым днем недели (субботой).

Бог почил в седьмой день после шести дней творения (Быт. 2,2). В то время Он не повелел человеку соблюдать субботу, хотя имел в виду принцип: один день из семи — день покоя, который должно соблюдать.

Народу израильскому велено было соблюдать субботу, когда были даны Десять заповедей (Исх. 20,8–11). Закон о субботе отличается от других заповедей; это обрядовый закон, в то время как другие законы были моральными. Единственная причина, почему нехорошо работать в субботу,— Божье повеление. Другие заповеди имели дело с вещами, неправильными по своей сути.

Запрещение работать в субботу никогда не относилось к служению Богу (Мф. 12,5), делам первой необходимости (Мф. 12,3–4) или делам милосердия (Мф. 12,11–12). Девять из Десяти заповедей повторяются в НЗ не как закон, а как руководство для христиан, живущих по благодати. Единственная заповедь, которую христианам никог-

да не было велено соблюдать, это заповедь о субботе. Вернее, Павел учит, что не нужно осуждать христианина за то, что он ее не соблюдает (Кол. 2,16).

Особым днем недели для христиан является первый день недели. В этот день Господь Иисус воскрес из мертвых (Ин. 20,1) в доказательство того, что дело искупления закончено и одобрено Богом. В следующие два дня Господня Он встречался со Своими учениками (Ин. 20:19,26). Дух Святой был дан апостолам в первый день недели (Деян. 2,1; ср. с Лев. 23,15–16). Первые ученики встречались в этот день для преломления хлеба, возвещая смерть Господню (Деян. 20,7). Это определенный Богом день, в который все христиане должны откладывать свои средства для дела Господня (1 Кор. 16,1–2).

Суббота, или седьмой день, наступила в конце трудовой недели; день Господень, или воскресенье, начинает неделю со спокойным сознанием того, что дело спасения завершено. Суббота служит напоминанием о первом творении, день Господень связан с новым творением. День субботний был днем ответственности, день Господень — день привилегии.

Христиане соблюдают день Господень не как средство, чтобы заслужить спасение или достигнуть святости, и не как средство от страха наказания. Они выделяют этот день из всех других, руководствуясь любящей преданностью Тому, Кто отдал Себя за них. Свободные в этот особенный день от повседневных житейских дел, мы можем отделить его для поклонения и служения Христу.

Утверждать, что суббота заменена днем Господним, было бы неверно. Шаббат — это суббота, а день Господень — это воскресенье. Шаббат был тенью, а сущность — это Христос (Кол. 2,16–17). Воскресение Христа отметило новую исходную точку, и день Господень означает это начало.

Как истинный еврей, живущий по закону, Иисус соблюдал шаббат (несмотря на то, что фарисеи обвиняли Его в обратном). Как Господин субботы, Он очистил ее от ложных уставов и правил, которые покрывали ее коркой налета.

Д. Иисус исцеляет в субботу (12,9–14)

12,9 Пройдя засеянными полями, Иисус *вошел в синагогу*. Лука рассказывает нам, что книжники и фарисеи тоже были там, следя за Ним, чтобы найти против Него какое-нибудь обвинение (Лк. 6,6–7).

12,10 В синагоге *был человек, имевший сухую руку* — молчаливое свидетельство неспособности фарисеев помочь ему. До сих пор они относились к нему с холодным безразличием. Но вдруг он стал нужен им как средство, чтобы уловить Иисуса. Они знали, что Спаситель всегда предрасположен облегчать человеческое страдание. Они подумали, что если Он исцелит в субботу, они смогут уловить Его в наказуемой проступке. И вот они начали с основанного на законе софизма: “*Можно ли исцелять в субботу?*”

12,11 В ответ Спаситель задал им встречный вопрос: не *вытащат* ли они свою *овцу* из ямы *в субботу*. Конечно, вытащат! Почему? Может быть, они отговорились бы тем, что это дело милосердия; но могло быть и другое соображение: овца стоила денег, а они не хотели нести финансовые потери даже в субботу.

12,12 Наш Господь напомнил им, что человек гораздо ценнее, чем овца. Если справедливо оказать милость животному, то тем более справедливо *сделать добро* человеку *в субботу!*

12,13–14 Поймав еврейских вождей в ловушку их собственной жадности, Иисус исцелил сухую руку. Повелением *человеку протянуть руку* вера и человеческая воля были приведены в действие. Послушание было вознагра-

ждено исцелением. Рука *стала здорова, как другая*, благодаря чудному Создателю. Вы, может быть, подумаете, что фарисеи обрадовались исцелению человека, которому они не могли помочь? Напротив, они пришли в ярость и *совещались* против Иисуса, чтобы убить *Его*. Если бы у кого-либо из них была сухая рука, то он был бы рад исцелиться в любой день недели.

Е. Исцеление — для всех (12,15–21)

12,15–16 Когда *Иисус узнал*, что задушили Его враги, Он *удалился оттуда*. Тем не менее везде, куда бы Он ни шел, собирались толпы людей, и где бы ни собирались больные, *Он исцелял их всех*. Но Он запрещал людям рассказывать о чудесных исцелениях не потому, что хотел укрыться от опасности, но чтобы избежать любого движения толпы сделать Его популярным народным героем. Божественное распятие должно соблюдаться. Его революция наступит, но через пролитие не римской крови, а Своей.

12,17–18 Его миссия милосердия заключалась в исполнении пророчества *Исаии* (41,9; 42,1–4). *Пророк* предвидел Мессию кротким завоевателем. Он рисует Иисуса как *Раба, которого избрал Иегова; Возлюбленного, Которому благоволил Божья душа. Бог положил Дух Свой на Него* — пророчество, исполнившееся во время крещения Иисуса. Его служение будет продолжаться, несмотря на препоны, которые ставит Израиль; *Он возвестит суд язычникам*.²⁴ Последнее становится более главным по мере того, как “нет” Израиля звучит все громче.

12,19 Далее *Исаия* предсказал, что Мессия не воспрекословит и не возопиет и что *Его голос* не услышат на улице. Иными словами, Он не будет политическим вдохновителем толпы, возбуждающим людей. МакКлейн пишет: *“Этот Царь, Который есть “раб” Божий, не будет стремиться к Своему полноправному высокому положению ни*

с помощью обычных средств плотской силы или политической демагогии, ни с помощью сверхъестественных сил, которые находятся в Его подчинении”.²⁵

12,20 Он *трости надломленной* не переломит или *льна курящегося не угасит*. Он не будет попирает бедных и бесправных для достижения Своих целей. Он будет поддерживать и укреплять угнетенного и разбитого сердцем человека. Он будет раздувать даже маленькую искорку, пока не разгорится пламя. Его служение будет продолжаться до тех пор, пока Он *не доставит суду победы*. Его кроткое, любовное отношение к другим не смогут угасить человеческая неблагодарность и ненависть.

12,21 *И на имя Его будут уповать язычники*.²⁶ У *Исаии* использованы другие слова: “...и на закон Его будут уповать острова”. Но значение их одинаково. Острова — относится к языческим народам. Они представляются ожидающими Его Царства, чтобы стать Его верными подданными. Клейст и Лилли высоко отзываются об этой цитате:

“...Одна из жемчужин Евангелия, картина Христа великой красоты... Исаия рисует единство Христа с Его Отцом, Его миссию научить народы, Его благородство в вхождении со страждущим человечеством и Его окончательную победу: для человечества нет никакой другой надежды, как только в Его Имени. Христос, Спаситель мира, представлен не сухими научными терминами, но облечен в богатое восточное воображение”.²⁷

Ж. Непрощаемый грех (12,22–32)

12,22–24 Когда Иисус исцелил *немого и слепого* бесноватого, простые люди стали всерьез подумывать, что Он, должно быть, *Сын Давидов*, Мессия Израиля. Это привело *фарисеев* в ярость. Не в состоянии выносить любую симпатию к Иисусу, они разразились обвинениями, что это чудо было сделано

силой *вельзевула, князя бесовского*. Это зловещее обвинение в том, что Иисус обладал бесовской силой, было первым, высказанным открыто.

12,25–26 Прочитав их мысли, Иисус приступил к разоблачению их безрассудства. Он указал на то, что никакое царство, город или дом, разделившиеся сами в себе, не устоят. Если Он изгонял бесов сатаны силою бесовскою, тогда сатана работал бы против себя. Это было бы абсурдом.

12,27 У нашего Господа был второй уничтожающий ответ для фарисеев. Некоторые из их еврейских друзей, известных как заклинатели, заявляли, что имеют силу изгонять бесов. Иисус не принял и не отверг их заявление, но использовал его, чтобы указать им, что если Он изгоняет бесов силою *вельзевула*, тогда сыновья “фарисейские” (т.е. их заклинатели) делают то же самое. Фарисеи никогда не согласились бы с этим, но они не могли устоять против логичности аргумента. Их же товарищи осудят их за намек на то, что они заклинают духов, будучи приспешниками сатаны. Скоуфилд сказал:

*“Фарисеи довольно быстро негодовали на любую причастность сатанинской силы, поскольку это касалось их и их сыновей, однако их обвинения стали беспочвенны, так как, если Христос изгоняет демонов силою *вельзевула*, их сыновья осудили бы их за непостоянство: ведь если власть изгонять демонов исходит от сатаны, то всякий, обладающий этой силой, находится в связи с источником этой силы”*.²⁸

Они не были логически последовательными, определяя сходные действия в разных случаях.

12,28 На самом деле Иисус изгонял бесов Духом Божьим. Свою земную жизнь Он прожил силой Духа Святого. Он был исполненный Духом Мессия, о Котором предсказал Исаия (Ис. 11,2; 42,1; 61,1–3). Поэтому Он сказал фарисеям: *“Если же Я Духом Божьим изгоняю бесов, то конечно достигло до*

вас Царствие Божие”. Это заявление должно было стать сокрушительным ударом. Они гордились своими теологическими познаниями, и все же *Царство Божье достигло их*, потому что Царь был среди них, а они даже не узнали, что Он был там!

12,29 Далекий от того, чтобы наводиться в союзе с сатаной, Господь Иисус был его Победителем. Он иллюстрирует это историей о *сильном* человеке. *Сильный* человек — это сатана. Его дом — это земной шар, где он держит власть в своих руках. *Его вещи* — это бесы. Иисус — это Тот, Кто *связывает сильного*, входит в его дом и *рахищает его вещи*. Связывание сатаны происходит поэтапно. Оно началось с публичного служения Иисуса. Оно было твердо гарантировано смертью и воскресением Христа. Оно будет действительным на более высоком уровне во время Тысячелетнего Царства Царя (Откр. 20,2). Наконец, оно осуществится навечно, когда сатана будет ввержен в озеро огненное (Откр. 20,10). В настоящее время дьявол кажется несвязанным; он еще проявляет значительную силу. Но его гибель определена, и его время коротко.

12,30 Потом Иисус сказал: *“Кто не со Мною, тот против Меня; и кто не собирает со Мною, тот расточает”*. Богохульная позиция фарисеев показала, что они не с Господом; а потому они *против* Него. Отказываясь собирать с Ним, они разбрасывали зерно. Они обвиняли Иисуса в изгнании бесов силою сатаны, в то время как сами были слугами сатаны, старающимися навредить делу Божьему.

Марка (9,40) Иисус сказал: *“...кто не против вас, тот за вас”*. Похоже, что это прямая перестановка Его слов, записанных здесь, у Матфея (12,30). Проблема разрешится, когда мы поймем, что у Матфея это вопрос *спасения*. Человек или за Христа, или против Него; нейтрального положения нет. У Марка речь идет о *служении*.

Есть много различий между учениками Иисуса: разница в поместном церковном богослужении, методах и толковании доктрин. Но при этом есть одно правило: если человек не против Господа, то он за Него и, следовательно, должен быть уважаем за это.

12,31–32 Эти стихи отмечают кризис в отношениях Христа с вождями Израиля. Он обвиняет их в совершенном непростительного греха: хулы на Духа Святого, т.е. утверждения, что Иисус совершал Свои чудеса силою скорее сатаны, чем Святого Духа. Фактически, они назвали Святого Духа вельзевулом, князем демонов.

Другие виды *греха и хулы* простятся. Человек даже может сказать хулу на Сына Человеческого и получить прощение. Но похулить Святого Духа — значит совершить грех, за который нет прощения *ни в этом, ни в будущем веке* Тысячелетнего Царства. Когда Иисус сказал “*в этом веке*”, Он говорил о днях Своего публичного служения на земле. Есть основание сомневаться, можно ли сегодня совершить этот непрощаемый грех, потому что Иисус не присутствует на земле в теле, совершая чудеса.

Этот непрощаемый грех не то же самое, что отвержение Евангелия; человек может годами с презрением отвергать Спасителя, потом покаяться, поверить и быть спасенным. (Конечно, если он умирает неверующим, то остается непрощенным.) Не может непрощаемый грех быть тем же, что и отступление от веры. Верующий может далеко блуждать от Господа и все же быть восстановленным на служение в Божьей семье.

Многие люди переживают, что совершили этот непрощаемый грех. Даже если бы этот грех можно было сделать сегодня, сам факт, что человека это беспокоит, подтверждает, что он в нем не виновен. Те, которые совершили этот грех, были тверды и неустойчивы в своей оппозиции Христу. Их

не тревожили никакие сомнения, касающиеся оскорбления Духа, и они нисколько не колебались, обсуждая, как умертвить Сына. Их не мучили ни угрызения совести, ни раскаяние.

3. Дерево познается по плоду (12,33–37)

12,33 Даже фарисеи признавали, что Господь делал добро, изгоняя бесов. Все же они обвинили Его во зле. Здесь Он разоблачает их в их же противоречивости и говорит: “Посудите сами. Если *дерево хорошее*, то и *плод его хороший*, и наоборот”. Плод отображает качество дерева, которое его приносит. Плод служения Иисуса был хороший. Он исцелял больных, слепых, глухих и немых, изгонял бесов и воскрешал мертвых. Могло ли испорченное дерево приносить столь хороший плод? Такое абсолютно невозможно! Почему же они так упорно отказывались признать Его?

12,34–35 Причина этого заключалась в том, что они были *порождением змеиным* (ехидны). Их злоба против Сына Человеческого, подтверждаемая злыми словами, исходила от избытка их злых сердец. Сердце, наполненное добротой, будет подтверждать это словами благодати и истины. Злое сердце заявляет о себе хулой, горечью и бранью.

12,36 Иисус торжественно объявил им (и нам), что люди *дадут отчет за всякое праздное слово*, какое они скажут. Так как слова, которые говорят люди, отражают их жизнь, то они создадут соответствующее основание для осуждения или оправдания. Как велико будет наказание фарисеям за ужасные и презрительные слова, высказанные ими о святом Божьем Сыне.

12,37 “*Ибо от слов своих оправдаешься и от слов своих осудишься*”. Что касается верующих, то наказание за их необдуманные слова было уже уплачено посредством смерти Христа; однако наша необдуманная речь, неиспо-

веданная и непрощенная, скажется на потере награды перед судилищем Христовым.

И. Знамение пророка Ионы (12,38–42)

12,38 Несмотря на все чудеса, сотворенные Иисусом, *книжники и фарисеи* стали нагло требовать у Него *знамение*, давая понять, что они *бы* поверили, если бы Он доказал им, что Он – Мессия! Но их лицемерие было явным. Если они не поверили, будучи свидетелями такого большого числа чудес, то разве смогут они точно убедиться, если их станет на одно больше? Позиция, требующая знамений как условие, чтобы поверить, не по душе Богу. Как сказал Иисус Фоме: “...блаженные не видевшие и уверовавшие” (Ин. 20,29). У Бога видение следует за верой.

12,39 Господь обращается к ним как к *роду лукавому и прелюбодейному*. *Лукавому*, потому что они сознательно не хотели видеть своего Мессию; *прелюбодейному*, потому что духовно они не были верны своему Богу. Их Бог-Творец, уникальная Личность, сочетающая в Себе абсолютное Божество и совершенную человеческую природу, стоял среди них, разговаривая с ними, и они все же осмеливались требовать у Него знамение.

12,40 Без долгих рассуждений Он ответил им, что никакое *знамение не дастся* им, *кроме знаменья Ионы пророка*, имея в виду Свою смерть, погребение и воскресение. Пережитое Ионой, когда его проглотила, а потом выплюнула рыба (Ионы 1,17; 2,10), было прообразом страданий и воскресения Господа. Его воскресение из мертвых должно было стать финальным, кульминационным знамением в служении народу израильскому.

Как Иона был во чреве кита три дня и три ночи, так, предсказал наш Господь, Он будет три дня и три ночи в сердце земли. Возникает проблема. Если, как принято верить, Иисус был погребен в пятницу после обеда и воскрес в вос-

кресенье утром, то как можно говорить, что Он был во гробе три дня и три ночи? Ответ таков: согласно еврейскому счету, любая часть дня и ночи считалась завершенным периодом. “День и ночь составляют *опах*, а часть *опах* – это целое” (еврейская поговорка).

12,41 Иисус показал вину еврейских вождей с помощью двух сопоставлений. Во-первых, язычники, жившие в *Ниневиш*, имели гораздо меньше преимуществ и все же, услышав *проповедь* странствующего пророка *Ионы*, в глубоком сокрушении *покаялись*. Они *востанут* в день суда, чтобы осудить живших во времена Иисуса за то, что они не приняли Того, Кто *больше Ионы*, – воплощенного Сына Божьего.

12,42 Во-вторых, *царица* Савская, язычница, не имевшая таких привилегий, как евреи, пришла с *юга*, что потребовало больших затрат и усилий, чтобы побеседовать с Соломоном. Евреям времен Иисуса не нужно было никуда ехать, чтобы увидеть Его; Он пришел с неба в их маленький район, чтобы стать их Царем-Мессией. И в их жизни не нашлось места для Того, Кто был гораздо *больше Соломона*. Языческая царица осудит их в день суда за такое чрезмерное безразличие.

В этой главе наш Господь был представлен как Тот, Кто больше *храма* (ст. 6), больше *Ионы* (ст. 41) и больше *Соломона* (ст. 42). Он “больше самого великого и лучше самого хорошего”.

К. О возвращении нечистого духа (12,43–45)

(12,43–44) Теперь Иисус в метафорической форме суммирует прошедшее, настоящее и будущее неверующего Израиля. *Человек*, о котором здесь сказано, представляет народ израильский. *Нечистый дух* – идолопоклонство, которое было характерно для народа от времен его рабства в Египте до Вавилонского пленения (которое на время исцелило его от идолопоклонства). Это выглядело так, как если бы

нечистый дух *вышел из человека*. Начиная с конца пленения и до описываемого времени евреи не поклонялись идолам. Они были похожи на *незанятый, выметенный и убранный* дом.

Более девятнадцати столетий тому назад наш Спаситель искал позволения войти в этот пустой дом. Он был полноправным Жильцом, Хозяином этого дома, но люди упорно отказывались впустить Его. Хотя они уже не служили идолам, они не поклонялись и истинному Богу.

Незанятый дом говорит о духовной пустоте — опасном состоянии, как показывают последствия. Преобразованный недостаточно. Нужно реально принять Спасителя.

12,45 Со временем дух идолопоклонства примет решение вернуться в дом в сопровождении *семи духов, злейших себя*. Так как семь — это число совершенства, или полноты, то, наверное, имеется в виду, что наступит полный расцвет идолопоклонства. Это ожидается в будущем, в период великой скорби, когда народ-отступник поклонится антихристу. Поклонение человеку греха и поклонение ему, как Богу, — это еще более ужасная форма идолопоклонства, чем та, в какой был повинен народ в прошлом. И поэтому *последнее* состояние *человека* будет *хуже, чем первое*. В дни великой скорби неверующий Израиль будет терпеть ужасные наказания, и его страдания далеко превзойдут страдания вавилонского пленения. Часть народа, занимавшаяся идолопоклонством, будет совершенно истреблена при втором пришествии Христа.

“Так будет и с этим злым родом”. Тот же самый отступивший, отвергший Христа народ, пренебрегший Сыном Божиим в Его первое пришествие, будет жестоко наказан в Его второе пришествие.

Л. Мать и братья Иисуса (12,46—50)

В этих стихах описывается кажущийся обычным случай, когда родственники

Иисуса пришли поговорить с Ним. Зачем они пришли? Марк может дать нам ключ к пониманию этого события. Некоторые из друзей Иисуса решили, что Он не в себе (Мк. 3:21, 31—35), и, наверное, Его домашние пришли потихоньку забрать Его (см. также Ин. 7,5). Когда Иисусу сказали, что Его *Мать и братья* ждут *вне, желая поговорить с Ним*, Господь ответил вопросом: *“Кто мать Моя, и кто братья Мои?”* Потом, указав на *Своих учеников*, Он сказал: *“Кто будет исполнять волю Отца Моего Небесного, тот Мне брат и сестра и мать”*.

Это потрясающее заявление имеет духовный смысл; оно отмечает отчетливую поворотную точку в отношениях Иисуса с Израилем. Мария и ее сыновья представляли народ израильский, кровных родственников Иисуса. До сих пор Его служение было в основном направлено на погибших овец дома Израилева. Но становилось ясно, что Он не будет принадлежать Своему народу. Вместо того чтобы преклониться перед своим Мессией, фарисеи обвинили Иисуса в одержимости сатаной.

Поэтому теперь Иисус объявляет новый порядок вещей. Впредь Его отношения с Израилем не будут руководящим фактором Его действий. Хотя Его сочувствующее сердце будет продолжать ходатайствовать о Своих соотечественниках по плоти, глава 12 дает знать, что Его разрыв с Израилем очевиден. Последствия этого ясны. Израиль не принял Его, значит Он повернется к тем, кто захочет принять Его. Кровные отношения будут заменены духовными. Послушание Богу приведет мужчин и женщин, будь то евреи или язычники, к несущим жизнь отношениям с Ним.

Прежде чем оставить это происшествие, мы должны упомянуть две точки зрения, касающиеся матери Иисуса. Во-первых, если говорить о доступе в Его присутствие, то очевидно, что

Мария не занимала особо привилегированного положения.

Во-вторых, упоминание о братьях Иисуса разбивает в прах учение о том, что Мария была пожизненной девственницей. Их причастность к данному событию делает более обоснованным мнение, что это были действительно сыновья Марии, а потому кровные братья нашего Господа. Эта точка зрения подтверждается такими местами Писания, как Пс. 68,9; Мф. 13,55; Мк. 3,31–32; 6,3; Ин. 7:3,5; Деян. 1,14; 1 Кор. 9,5; Гал. 1,19).

VIII. ОТВЕРЖЕННЫЙ ИЗРАИЛЕМ ЦАРЬ ПРОВОЗГЛАШАЕТ НОВУЮ, ПРОМЕЖУТОЧНУЮ ФОРМУ ЦАРСТВА (Гл. 13)

ПРИТЧИ ЦАРСТВА

Мы приблизились к критическому моменту в Евангелии от Матфея. Иисус указал, что земные взаимоотношения отныне должны быть заменены духовными связями и что теперь главное — не еврейское происхождение, а послушание Богу Отцу. Отвергнув Царя, книжники и фарисеи неизбежно отвергали и Царство. Теперь с помощью серии притч Господь Иисус показывает, какую новую форму примет Царство в промежуток времени между Его отвержением и Его окончательным приходом как Царя царей и Господа господствующих. Шесть из этих притч начинаются словами: “Царство Небесное подобно...”

Для того чтобы увидеть эти притчи в правильной перспективе, давайте вспомним наши рассуждения о Царстве в 3-й главе. Царство Небесное — это сфера, в которой признается Божье правление. Оно имеет два аспекта: 1) *внешнее* исповедание, включающее всех, кто говорит, что признает Божье правление, и 2) *внутреннее* содержание, включающее только тех, которые вошли в Царство через обращение. Мы читаем о пяти фазах Царства: 1) ветхо-

заветная фаза, в которой оно было предсказано пророками; 2) фаза, в которой оно “приблизилось”, или присутствовало, в лице Царя; 3) промежуточный период, когда наряду с отвержением Царя и Его возвращением на небо на земле есть люди, заявляющие, что они — подданные Царя; 4) его явное присутствие во время Тысячелетнего Царства; 5) и, наконец, вечное Царство. Каждую библейскую ссылку на Царство можно отнести к одной из этих фаз. В 13-й главе речь идет о третьей фазе. В этот период времени, от Пятидесятницы до восхищения, создается внутреннее содержание Царства (истинные верующие) из тех же людей, что и Церковь. Это единственное, что объединяет Церковь и Царство; в остальном они не схожи.

Помня о вышесказанном, давайте рассмотрим эти притчи.

А. Притча о сеятеле (13,1–9)

13,1 *Иисус вышел из дома, в котором исцелил бесноватого, и сел у моря Галилейского. Многие, изучающие Библию, видят этот дом как образ народа израильского, а море — как язычников. Таким образом, это перемещение Господа символизирует разрыв с Израилем; в промежуточный период Царство будет проповедано народам.*

13,2 *Множество народа собралось на берегу. Он вошел в лодку и начал поучать народ притчами. Притча — это история, подчеркивающая какое-то духовное или моральное наставление, нередко со скрытым смыслом. Семь последующих притч повествуют нам о том, чему будет подобно Царство в промежуток времени между первым и вторым пришествиями.*

Первые четыре притчи были рассказаны народу, а последние три предназначались исключительно ученикам. Первые две и седьмую Господь объяснил ученикам, давая тем самым возможность разьяснять их другим с помощью данных Им ключей.

13,3 Первая притча рассказывает о сеятеле, посеявшем семя на четырех разных видах почвы. Как и следовало ожидать, результаты в каждом отдельном случае были разными.

13,4–8

ПОЧВА	РЕЗУЛЬТАТЫ ПОСЕВА
1. Сильно утоптанная дорога.	1. Птицы поклевали семена.
2. Тонкий слой почвы на каменистом основании.	2. Семя быстро взошло, но не имело корня; солнце опалило его, и оно засохло.
3. Земля, заросшая терниями.	3. Семя взошло, но его рост был невозможен из-за терний.
4. Хорошая земля.	4. Семя взошло, выросло и принесло плод. Некоторые стебли принесли плод в сто крат, иные в шестьдесят, иные в тридцать.

13,9 Иисус заканчивает притчу загадочным предупреждением: “*Кто имеет уши слышать, да слышит!*” В этой притче Он передавал народу одно важное сообщение, а ученикам совсем другое. Никто не должен упустить важный смысл Его слов.

Так как Господь Сам изъясняет эту притчу в 18–23 стихах, мы сдержим свое любопытство, пока не дойдем до этого отрывка.

Б. Назначение притч (13,10–17)

13,10 Ученики удивлялись, почему Господь говорил к народу скрытым языком притч. Поэтому они попросили Иисуса объяснить Его метод.

13,11 Отвечая ученикам, Иисус провел различие между неверующим множеством народа и верующими учениками. Народ, типичные представители разных слоев нации, явно отвергал Его, хотя их отвержение не будет абсолютным до креста. Им не позволено знать тайны Царства Небесного, тогда как Его последователям дана будет помощь в понимании.

Тайна в НЗ — это факт, никогда доселе неизвестный человеку, который человек не в состоянии постигнуть в отрыве от Божественного откровения,

но который сейчас открылся ученикам. *Тайны Царства* — это до того времени неизвестные истины, касающиеся Царства в его промежуточной форме. Сам факт, что Царство будет иметь переходный период, до сих пор был тайной. Притчи описывают некоторые особенности Царства во время отсутствия Царя. Некоторые называют это “таинственной формой Царства” не потому, что в нем есть что-то таинственное, а просто потому, что об этой форме до сих пор ничего не было известно.

13,12 Может показаться несправедливым, что эти секреты должны быть удержаны от народа и открыты ученикам. Но Господь дает обоснование этому: “*Ибо, кто имеет, тому дано будет и приумножится; а кто не имеет, у того отнимется и то, что имеет*”. Ученики имели веру в Господа Иисуса, поэтому им даны способности для большего понимания. Они приняли свет, потому они и получают больше света. Еврейский народ, напротив, отверг Свет мира, поэтому перед ним поставлено препятствие не только в получении большего количества света, но он теряет и то малое, что имел. Свет отвергнутый — это Свет, от которого отказались.

13,13 Матфей Генри сравнивает притчи со столпом облачным и огненным, который освещал путь израильтянам и приводил в замешательство египтян. Притчи будут открываться тем, кто в этом искренне заинтересован, и “будут раздражать тех, кто относится к Иисусу враждебно”.

Следовательно, это был не просто каприз Господа, а отработка принципа, заложенного в нашу жизнь, — сознательная слепота влечет за собой юридическую слепоту. Вот почему Он говорил с евреями притчами. Г. С. Вудгинг выразил это так: “Поскольку они не любили истину, они не достигли света истины”.²⁹ Они утверждали, что видят, т.е. знают Божественную исти-

ну, но Воплощенная истина стояла перед ними, и они решительно отказались ее видеть. Они говорили, что слышат Слово Божье, но Живое Слово Бога было среди них, а они не повиновались Ему. Они не пожелали понять чудесный факт Воплощения, за что и были лишены способности понимать.

13,14–15 Они были живым исполнением пророчества Исаии (6,9–10). Сердце Израиля *огрубело*, и *уши* стали нечувствительны к голосу Бога. Евреи сознательно отказались *видеть своими глазами*. Они знали, что если бы они слышали, видели и покалялись, то Бог исцелил бы их. Но они в своей болезни и нужде отказались от Его помощи. Поэтому наказание для них заключалось в том, что они будут *слушать и не уразумеют*, будут *смотреть и не поймут*.

13,16–17 Ученикам была дана огромная привилегия, потому что они видели то, чего раньше никто не видел. Пророки и праведники ВЗ желали жить во время пришествия Мессии, но их желание не исполнилось. Ученики имели честь жить в этот переломный период истории, видеть Мессию, быть свидетелями Его чудес и слышать несравненное учение, исходившее из Его уст.

В. Объяснение притчи о сеятеле (13,18–23)

Объяснив, почему Он пользуется притчами, Господь теперь приступает к разъяснению притчи о четырех видах почвы. Он не говорит, что *сеять*, но мы можем быть уверены, что это или Он Сам (ст. 37), или те, которые проповедуют о Царстве (ст. 19). Почва — это слушающие весть о Царстве.

13,19 Сильно утоптанная дорога — это те, которые отказываются принимать Благою Весть. Они слышат ее, но не понимают — не потому, что не могут, а потому, что не хотят. Птицы иллюстрируют сатану; он *похищает посеянное* семя из сердец таких слушателей. Он сотрудничает с ними в бесплодии, ко-

торое они сами избрали. Фарисеи были этими слушателями с твердой почвой.

13,20–21 Когда Господь говорил о каменной почве, Он имел в виду тонкий слой земли, покрывавший скалу. Она представляет собой людей, которые слышат Слово и принимают с *радостью*. Сначала у сеятеля может подняться настроение от того, что его проповедь так успешна. Но скоро он получит более глубокий урок, что не всегда хорошо, когда весть принимается с радостью и улыбками. Сначала должно быть осуждение греха, сокрушение и раскаяние. Гораздо более обнадеживающе видеть идущего к Голгофе со слезами, а не беззаботно, с радостью, льющейся через край. Неглубокая земля приносит и поверхностное исповедание, там нет глубины для корня. Когда же исповедание такого человека подвергается *испытанию* палящим солнцем, или *преследованиям*, он решает, что оно этого не стоит, и отказывается от всякого исповедания принадлежности Христу.

13,22 Заросшая терниями земля представляет другой класс людей, которые слушают Слово поверхностно. Внешне они кажутся истинными подданными Царства, но через некоторое время их интерес к нему заглушается *заботами мира сего* и обольщением *богатством*. В их жизни нет плода для Бога. Ланг приводит в пример сына сребролюбивого отца, имеющего огромное коммерческое предприятие. Этот сын слышал Слово в юности, но погрузился в бизнес.

“Скоро он стал перед выбором: угрожать своему Господу или отцу. Таким образом, тернии находились в почве, когда зерно было посеяно и возросло: заботы века сего и обольщение богатством были рядом. Он дал себя уговорить отцу, полностью посвятил свое время бизнесу, дорос до главы концерна, но когда достиг успехов в жизни, вынужден был признаться, что небесные ценности он отверг. Он хотел уже оставить свои

занятия и намеревался относиться к духовным ценностям более прилежно, но Бог поругаем не бывает. Этот человек вышел в отставку и неожиданно через несколько месяцев умер. Он оставил 90 000 фунтов стерлингов, а духовную жизнь потерял. Тернии заглушили Слово, и оно оказалось бесплодным”.³⁰

13,23 *Добрая земля* символизирует истинного верующего. Он слушает Слово, воспринимает и понимает его посредством послушания тому, что слышит. Хотя такие верующие не все приносят одинаковое количество плодов, они своими плодами показывают, что имеют жизнь Божью. Плод здесь, скорее, проявление христианского характера, чем души, приобретенного для Христа. Слово “плод” в Новом Завете обычно обозначает плод Духа (Гал. 5,22–23).

О чем должна сказать эта притча толпам народа? Очевидно, она предупреждала об опасности слушать и не быть послушным. Она также рассчитана на то, чтобы настроить отдельных людей на искреннее принятие Слова с последующим доказательством — принесением плода для Бога. Что же касается учеников, то притча служила подготовкой их и будущих последователей Иисуса к обескураживающему факту, что сравнительно немногие из услышавших весть о спасении подлинно спасены. Она оберегает верных подданных Христа от иллюзии, что весь мир будет обращен через распространение Благой Вести. Эта притча также предупреждает учеников о том, что у Евангелия есть три больших противника: 1) дьявол (птицы — лукавый); 2) плоть (палящее солнце — скорби и гонения) и 3) мир (тернии — заботы века сего и обольщение богатством).

В заключение ученикам показано, в каких огромных размерах возвращается заложенное в человека. В тридцать раз — возврат в 3 000 процентов, в шестьдесят раз — 6 000 процентов и в сто раз — 10 000 процентов от посеянного. Фактически результаты каждого

истинного случая обращения невозможно измерить. Незаметный учитель воскресной школы посеял семя в сердце Дуайта Муди. Муди покорила других. Они, в свою очередь, других. Учитель воскресной школы послужил началом цепной реакции, которая никогда не остановится.

Г. Притча о пшенице и плевелах (13,24–30)

Предыдущая притча ярко иллюстрировала тот факт, что в Царство Небесное входят те, которые служат Царю на словах, и те, которые являются Его истинными учениками. Первые три вида почвы служат типичным примером Царства в его широком кругу — внешнее исповедание. Четвертый вид почвы представляет Царство как меньший круг — истинно верующих.

13,24–26 Вторая притча — о пшенице и плевелах — также представляет эти два аспекта Царства. Пшеница символизирует истинно верующих, плевелы — просто исповедующих веру. Иисус сравнивает Царство с человеком, который посеял доброе семя на поле своем; но пока люди спали, его враг пришел и посеял плевелы между пшеницей. Унгер говорит, что самый простой плевел, распространенный на полях Святой Земли, — это остистая сорная трава, “ядовитая трава, которую почти невозможно отличить от пшеницы, когда она пускает побеги. Но когда посева начинают колоситься, пшеницу и плевелы можно различить без особого труда”.³¹

13,27–28 Когда рабы увидели, что плевелы оказались смешанными с добрым зерном, они спросили хозяина, как это случилось. Он сразу же догадался, что это работа его врага. Рабы были готовы вырвать сорняки тотчас же.

13,29–30 Но хозяин приказал им подождать до жатвы. Потом жнецы разъединят их. Зерно будет собрано в амбары, а плевелы будут сожжены.

Почему хозяин приказал повременить с отделением плевел от пшеницы? В природе корни пшеницы и плевел так тесно переплетаются, что их фактически невозможно вырвать один без другого.

Эту притчу наш Господь объясняет в стихах 37–43, поэтому мы пока отложим дальнейший комментарий.

Д. Притча о зерне горчичном (13,31–32)

Далее Спаситель сравнивает Царство Небесное с *горчичным зерном*, которое Он называет самым малым из всех семян, самым малым в опыте Его слушателей. Когда человек посеял одно из таких семян, оно выросло в дерево. Это феноменальный рост. Нормальное горчичное дерево больше похоже на куст, чем на дерево. *Дерево* было таким большим, что *птицы* могли вить гнезда в его ветвях.

Зерно символизирует скромное начало Царства. Вначале Царство было сравнительно маленьким и чистым из-за преследований. Но, благодаря покровительству и защите государства, оно пережило бурный патологический рост. Потом прилетели птицы и поселились в нем. Для птиц здесь использовано то же самое слово, что и в стихе 4; Иисус объяснил, что птицы означают лукавого (ст. 9). Царство стало местом гнездовья для сатаны и его приспешников. Сегодня за ширмой христианства скрываются такие отвергающие Христа учения, как унитаризм, “Христианская наука”, мормонизм, свидетели Иеговы и “Унифицированная церковь” (Муна). Итак, здесь Господь предупредил учеников, что во время Его отсутствия Царство будет испытывать феноменальный рост. Они не должны обманываться и сравнивать этот рост с успехом. Это будет нездоровый рост. Хотя нежное семя станет аномальным деревом благодаря его большому размеру, оно будет “жилищем бесов и пристанищем всякому

нечистому духу, пристанищем всякой нечистой и отвратительной птице...” (Откр. 18,2).

Е. Притча о закваске (13,33)

Далее Иисус сравнивает *Царство с закваской, которую женщина положила в три меры муки*. В конце концов вся мука *заквасилась*. Эту притчу объясняют просто: мука — это мир, а закваска — Евангелие, которое будет проповедано по всему миру, пока не спасутся все. Однако такой взгляд опровергается Писанием, историей и текущими событиями.

Закваска в Библии всегда символизирует какой-то вид зла. Когда Бог велел Своему народу освободить дома от квасного (Исх. 12,15), они поняли это. Человека, который ел что-нибудь квасное с первого до седьмого дня праздника Опресноков, следовало истребить из израильского народа. Иисус предупреждал против закваски фариисейской и саддукейской (Мф. 16:6,12) и закваски Иродовой (Мк. 8,15). В 1 Коринфянам 5,6–8 закваска означает порок и зло, а в контексте Галатам 5,9 показано, что *здесь* она означает ложное учение. Вообще закваска означает или пагубное учение, или греховное поведение.

Итак, в этой притче Господь предупреждает, чтобы мы не позволяли власти зла делать свое дело в *Царстве Небесном*. Притча о горчичном зерне иллюстрирует проявление порока во внешней сфере Царства; эта притча показывает, что будет иметь место и внутренняя испорченность.

Мы считаем, что в этой притче *мука* символизирует пищу для Божьего народа, как мы находим в Библии. *Закваска* — это пагубное учение. *Женщина* — это ложная пророчица, которая учит и вводит в заблуждение (Откр. 2,20). Разве это не показательно, что женщины были основательницами некоторых ложных культов? Несмотря на то что Библия запрещает им учить в

Церкви (1 Кор. 14,34; 1 Тим. 2,12), некоторые открыто не повинуются этому, заняли места авторов доктрин и осквернили пищу Божьего народа разрушительными ересями.

Дж. Г. Брукс говорит:

“Если возникнет возражение, что Христос не уподобил бы Царство Небесное чему-то греховному, следует ответить, что Он уподобляет Царство тому, что содержит плевелы и пшеницу, хорошую и плохую рыбу, распространяется на негодного раба (Мф. 18,23–32), допускает человека, который не имел брачной одежды и погиб (Мф. 22,1–13)”.³²

Ж. Использование притч служит исполнением пророчества (13,34–35)

(13,34–35) Иисус рассказал первые четыре притчи *народу*. Используя такой метод учения, Господь исполнил пророчество Асафа в Псалме 77,2, что Мессия будет говорить *притчами*, провозглашая то, что хранилось *в тайне от создания мира*. Особенности переходной формы Царства Небесного, скрытые до этого времени, теперь открылись.

3. Объяснение притчи о плевелах (13,36–43)

13,36 Следующая часть поучений Господа была произнесена *в доме*. Здесь ученики могут представлять собой верующий остаток Израиля. Повторное упоминание о доме приводит нас к мысли, что Бог не навеки отверг Свой народ, который Он наперед знал (Рим. 11,2).

13,37 В Своем толковании притчи о пшенице и плевелах Иисус отождествляет Себя с сеятелем. В дни Своего земного служения Он сеял Сам непосредственно и сеял через Своих учеников во все последующие века.

13,38 Поле есть мир. Важно сделать ударение, что поле — мир, а *не Церковь*. *Доброе семя — это сыны Царства*. Может показаться смешной и

странной мысль о человеческих существах, посаженных в землю. Но суть в том, что эти сыны Царства посеяны в миру. В годы Своего публичного служения Иисус засеивал мир учениками, которые были верными подданными Его Царства. *Плевелы — сыны лукавого*. Сатана умеет подражать всему святому. Он засеивает мир теми, кто похож на учеников Христа, кто разговаривает, как они, кое в чем поступает, как они, но при этом не является настоящим последователем Царя.

13,39 Враг — сатана, противник Бога и всего Божьего народа. *Жатва — кончина века*, конец периода Царства в его промежуточной форме, который наступит с возвращением Христа в силе и славе, чтобы царствовать. Господь не относит кончину века к концу периода Церкви; если ввести сюда Церковь, это приведет к смущению.

13,40–42 Жнецы — это ангелы (см. Откр. 14,14–20). В течение настоящего периода Царства не делается никакого насильственного отделения пшеницы от плевел. Им позволено расти вместе. Но во второе пришествие Христа ангелы соберут все соблазны и всех делающих беззаконие и бросят их *в печь огненную*, где они будут плакать и скрежетать зубами.

13,43 Праведные подданные Царства, которые будут находиться на земле во время великой скорби, войдут в *Царство Отца их*, чтобы наслаждаться Тысячелетним царствованием со Христом. Они *будут сиять, как солнце*, т.е. сверкать в славе.

Опять Иисус добавляет таинственное предостережение: *“Кто имеет уши слышать, да слышит!”*

Эта притча не оправдывает терпимого отношения к присутствию безбожных людей в поместной церкви, как некоторые ошибочно считают. Помните, что поле — это мир, а не Церковь. Поместным церквям вполне определенно повелевается извергнуть из своей среды виновных в определенных

безнравственных грехах (1 Кор. 5,9–13). Эта притча просто учит, что в сокровенной форме Царство Небесное будет содержать настоящее и притворное, истинное и поддельное и такое состояние продлится до конца века. Потом Божьи посланники отделят притворных, которых постигнет осуждение, от истинных, которые будут радоваться славному царствованию Христа на земле.

И. Притча о спрятанном сокровище (13,44)

Таким образом, все притчи учат, что в Царстве Небесном будут хорошие и плохие, истинные и лицемерные подданные. Следующие две притчи показывают нам, что будет два вида истинных подданных: 1) верующие евреи до и после периода Церкви; 2) верующие евреи и язычники в нынешнем веке.

В притче о *сокровище* Иисус сравнивает *Царство с сокровищем, спрятанным на поле*. *Человек* находит его, утаивает его, потом с радостью *продает все, что имеет, и покупает то поле*.

Можно предположить, что *человек* — это Сам Господь Иисус. (Он подразумевается и в человеке из притчи о пшенице и плевелах, ст. 37.) *Сокровище* представляет богобоязненный остаток верующих евреев, который был во время земного служения Иисуса и будет после восхищения Церкви (см. Пс. 134,4, где Израиль называется особым Божим сокровищем). Они спрятаны в поле, рассеяны по всему миру, в действительности неизвестны никому, кроме Бога. Иисус изображен здесь как человек, нашедший это сокровище, потом идущий на крест и отдающий все, что Он имел, чтобы купить мир (2 Кор. 5,19; 1 Ин. 2,2), где это сокровище спрятано. Искупленный Израиль будет выведен из потаенного места, когда придет его Освободитель с Сиона и установит долгожданное Мессиянское Царство.

Эту притчу иногда относят к греш-

нику, оставившему все, чтобы приобрести Христа — величайшее сокровище. Но такое толкование противоречит учению о благодати, согласно которому спасение не оплачивается (Ис. 55,1; Еф. 2,8–9).

К. Притча о драгоценной жемчужине (13,45–46)

Царство также уподобляется *купцу, ищущему хороших жемчужин*. Когда он находит жемчужину необыкновенной цены, он приносит в жертву все, что имеет, чтобы купить ее.

В известном гимне “Я нашел жемчужину величайшей цены...” нашедший — грешник, а жемчужина — Спаситель. Но мы возражаем, потому что грешнику не нужно продавать все и покупать Христа.

Мы скорее верим, что *купец* — это Господь Иисус. *Драгоценная жемчужина* — это Церковь. На Голгофе Он продал все, чтобы купить эту жемчужину. Так же как жемчужина формируется внутри устрицы через страдания, причиняемые раздражением, так и Церковь сформировалась посредством ран, нанесенных пронзенному телу Спасителя.

Интересно, что в притче о сокровище Царство уподобляется самому сокровищу. Здесь же Царство уподобляется не жемчужине, а купцу. В чем разница?

В предыдущей притче ударение делалась на сокровище — искупленном Израиле. Царство тесно связано с народом Израиля. Оно предлагалось этому народу сначала, и в будущей форме Царства евреи будут его главными подданными.

Как мы упомянули, Церковь и Царство — не одно и то же. Все находящиеся в Церкви находятся в Царстве, в его промежуточной форме, но не все, находящиеся в Царстве, находятся в Церкви. *Церковь не будет в Царстве в его будущей форме, но будет царствовать со Христом над обновленной зем-*

лей. Во второй притче ударение делается на Самом Царе и той огромной цене, какую Он заплатил, чтобы завоевать Себе невесту, которая будет разделять Его славу в день Его провозглашения Царем.

Как жемчужина выходит из моря, так и Церковь, иногда называемая Невестой Христа, большей частью состоит из язычников. Это не игнорирует факт присутствия в ней обращенных израильтян, здесь просто констатируется, что основная характеристика Церкви та, что она представляет собой людей, призванных из разных народов во Имя Иисуса. В Деян. 15,14 Иаков подтвердил это как величественную цель Бога в настоящее время.

Л. Притча о неводе (13,47–50)

13,47–48 Заключительная притча из этой серии сравнивает *Царство* с решетом или *неводом, закинутым в море и захватившим рыб всякого рода*. Рыбаки пересортировали рыбу и собрали *хорошую* в сосуды, а *плохую* выбросили вон.

13,49–50 Наш Господь изъясняет эту притчу. Время — *кончина века*, т.е. конец периода великой скорби. Это время второго пришествия Христа. Рыбаки — это *ангелы*. Хорошая рыба — это праведники, т.е. спасенные как из евреев, так и из язычников. Плохая рыба — это грешники, т.е. неверующие люди из всех народов. Происходит отделение, как мы видели в притче о пшенице и плевелах (ст. 30, 39–43). Праведники войдут в Царство Отца их, в то время как грешники будут отправлены в то место, где горит огонь, где *плач и скрежет зубов*. Однако это не окончательное осуждение. Суд состоится перед Тысячелетним Царством; окончательное осуждение будет после того, как окончится тысяча лет (Откр. 20,7–15).

Габелин так комментирует эту притчу:

“Невод опускается в море, которое,

*как мы видели ранее, представляет собой народы. Эта притча относится к проповеди вечного Евангелия, которая будет происходить во время великой скорби (Откр. 14,6–7). Плохих от хороших отделят ангелы. Это нельзя отнести ни к настоящему времени, ни к Церкви, но к тому моменту, когда Царство будет накануне своего установления. Будут использованы ангелы, что ясно видно из книги Откровения. Грешники будут ввержены в печь огненную, а праведные останутся на земле для Тысячелетнего царствования”.*³³

М. Богатство истины (13,51–52)

13,51 Закончив учить притчами, Великий Учитель спросил Своих учеников, все ли они *поняли*. Они ответили: *“Да”*. Их ответ может удивить нас или вызвать даже чувство зависти к ним. Наверное, мы не можем ответить *“да”* так уверенно.

13,52 Если поняли, значит обязаны рассказать другим. Ученики должны быть каналами, а не терминалами благословений. Теперь эти двенадцать стали книжниками, наученными *Царству Небесному*, т.е. учителями и толкователями истины. Они стали *подобны хозяину, который выносит из своей сокровищницы старые и новые вещи*. В ВЗ они имели богатый клад того, что мы можем назвать *старой* истиной. Когда Христос учил их притчами, они получили то, что было для них совершенно *новым*. Из этой огромной кладовой знаний они должны делиться славной истиной с другими.

Н. Иисуса отвергают в Назарете (13,53–58)

13,53–56 *Окончив эти притчи*, Иисус оставил берега Галилеи и последний раз направился в Назарет. Когда *Он учил их в их синагоге*, народ *удивлялся премудрости* Его и чудесам, о которых им рассказывали. Для них Он был всего лишь *сыном плотника*. Они знали, что *Его матерью* была *Мария* и *Его*

братья Иаков, Иосий, Симон и Иуда... и Его сестры еще жили там же, в Назарете! Как мог мальчишка, выросший в их городе, говорить и делать такие вещи, за которые приобрел эту известность? Это озадачивало их, и они решили, что лучше держаться за свое невежество, чем признать истину.

13,57–58 Они *соблазнились о Нем*. Это побудило *Иисуса* указать им, что истинный *пророк* обычно ценится далеко от своего дома. В местности, где Он жил раньше, фамильярное отношение к Нему родственников содействовало распространению презрительного отношения к Нему. Неверие очень мешало работе Спасителя в Назарете. Он исцелил там лишь немногих больных (см. Мк. 6,5). Так случилось не потому, что Он не *мог* это сделать; человеческая испорченность не может ослабить силу Божью. Он благословлял людей, не имевших желания получить это благословение; восполнял нужду там, где ее не осознавали; исцелял тех, кто негодовал, когда им говорили, что они больны.

IX. НЕУТОМИМАЯ БЛАГОДАТЬ МЕССИИ ВСТРЕЧАЕТ ВОЗРАСТАЮЩЮЮ ВРАЖДЕБНОСТЬ (14,1 – 16,12)

А. Обезглавливание Иоанна Крестителя (14,1–12)

14,1–2 Молва о служении Иисуса достигла *Ирода четвертовластника*. Этот бесчестный сын Ирода Великого был известен также как Ирод Антипа. Это он казнил Иоанна Крестителя. Когда он услышал о чудесах, сотворенных Иисусом, совесть стала мучить его. Воспоминания о пророке, которого он обезглавил, продолжали посещать его. Он сказал своим слугам: “Это *Иоанн*. Он воскрес *из мертвых*. Этим можно объяснить его чудеса”.

14,3 В стихах 3–12 нам представлено то, что называется литературным экскурсом в прошлое. Матфей прерыв-

вает повествование, чтобы пересмотреть обстоятельства, при которых произошла смерть Иоанна.

14,4–5 Ирод оставил свою жену и жил в прелюбодейных, кровосмесительных отношениях с *Иродиадой, женой Филиппа, брата своего*. Будучи пророком Божиим, Иоанн не мог не осудить его. Бесстрашно и с негодованием он указал своим перстом на Ирода и обличил его за аморальную жизнь.

Царь был так разгневан, что хотел убить его, но политически это было нецелесообразно. Народ признавал Иоанна *пророком*, и, наверное, его реакция на казнь Иоанна была бы непредсказуемой. Поэтому тиран временно утолил свой гнев, заключив Иоанна в темницу. “Безбожники любят религию, как любят львов: мертвыми или заключенными в клетке; они боятся религии, когда она вырывается на свободу и начинает тревожить их совесть”³⁴.

14,6–11 *В день рождения Ирода дочь Иродиады* так угодила Ироду своими танцами, что в порыве восторга он необдуманно предложил ей все, чего бы она ни попросила у него. По наущению своей матери она нагло потребовала *голову Иоанна Крестителя... на блюде!* К этому времени гнев царя на Иоанна несколько утих; возможно, он даже восхищался мужеством и честностью пророка. Но, хотя ему и жаль было лишать пророка жизни, он понимал, что должен выполнить свое обещание. Был дан приказ, и Иоанна *обезглавили*; ужасная просьба танцовщицы была удовлетворена.

14,12 *Ученики* Иоанна совершили над *телом* достойный обряд погребения, а потом *пошли и возвестили Иисусу*. Они не нашли никого лучшего, кому могли бы излить свою печаль и негодование. Они не могли не оставить нам более достойного примера. Во время преследования, депрессии, страдания и печали нам тоже нужно пойти и *рассказать об этом Иисусу*.

Что же касается Ирода, то хоть с преступным делом было покончено, но память о нем осталась. Когда он услышал об Иисусе, все происшедшее вернулось, как призрак, чтобы мучить его.

Б. Насыщение пяти тысяч (14,13–21)

14,13–14 Когда *Иисус услышал*, что молва о Нем встревожила Ирода, Он удалился *на лодке* в уединенное место у Галилейского моря. Мы можем быть уверены, что Он пошел туда не из страха; Он знал, что с Ним ничего не может случиться, пока не настал час Его. Мы не знаем главной причины Его перемещения, но немаловажной причиной была та, что Его ученики только что возвратились с благовестия (Мк. 6,30; Лк. 9,10) и нуждались в покое и отдыхе.

Однако толпы народа вышли из городов и *пошли за Ним пешком*. Когда Он сошел на берег, они уже ожидали Его. Будучи далек от раздражения за вторжение, наш сострадательный Господь тотчас же приступил к работе и *исцелил больных их*.

14,15 Когда настал *вечер*, т.е. время после 3 часов пополудни, *Его ученики* ощутили всю критичность создавшегося положения. Так много людей, и им нечего есть! Они попросили Иисуса послать людей *в ближайшие селения*, где они могли бы купить себе *пищи*. Как мало понимали они сердце Христа и осознавали Его силу!

14,16–18 Господь убедил их в том, что *не нужно* делать это. Почему должны люди уходить от Того, Кто открывает руку Свою, чтобы восполнить желание всякого живого существа? Он застиг учеников врасплох, говоря: *“Вы дайте им есть”*. Они заколебались: *“Дать им есть? У нас нет ничего, кроме пяти хлебов и двух рыбок”*. Они забыли, что у них еще был Иисус. Спаситель кротко сказал: *“Принесите их Мне сюда”*. Это было их участие в деле.

14,19–21 Мы можем представить картину, как Господь *велел народу воз-*

лечь на траву. Взяв *пять хлебов и две рыбки*, Он воздал благодарение, *разломил* хлебы и *отдал* их ученикам, чтобы они раздали народу. Этого оказалось достаточно для всех. Когда *все* насытились, ученики набрали *двенадцать коробов* остатков. Осталось гораздо больше, чем было вначале. Иронический избыток: на каждого неверующего ученика пришлось по корзине. И толпа в десять или пятнадцать тысяч человек была накормлена (пять тысяч мужчин плюс женщины и дети).

Это чудо — духовный урок для учеников всех поколений. Всегда есть голодная толпа. Всегда есть группа учеников с жалкими, на первый взгляд, запасами. И всегда есть сострадающий Спаситель. Когда ученики желают отдать Ему все то малое, что они имеют, Он умножает малое, чтобы насытить тысячи. Замечательна разница в том, что *пять тысяч человек*, насытившиеся у Галилейского моря, утолили свой голод только на короткое время; те же, кого питает воскресший Христос, насыщаются навсегда (см. Ин. 6,35).

В. Иисус идет по морю (14,22–33)

Предыдущее чудо убедило учеников, что они последовали за Тем, Кто может безотказно восполнять их нужды. Теперь они узнают, что Он — Тот, Кто может защищать, а также давать силу.

14,22–23 Отпуская народ, *Иисус* велел Своим *ученикам войти в лодку* и переправиться снова *на другую сторону* моря. Потом Он взошел на гору *помолиться*. Когда настал *вечер*, т.е. после захода солнца, Он *находился там в одиночестве*. (В еврейском исчислении было два “вечера” — см. Исх. 12,6, RSV. Один, на который ссылается стих 15, начинался в середине дня, а другой, на который автор ссылается здесь, — при заходе солнца.)

14,24–27 Тем временем *лодка была уже* далеко от берега и боролась с *противным* ветром. Когда волны били в лодку, Иисус увидел бедствие учени-

ков. *В четвертую стражу ночи* (между 3.00 и 6.00 часами утра) Он *пошел к ним, идя по морю*. Ученики *встревожились*, думая, что это призрак. Но тотчас они услышали успокаивающий голос их Учителя и Друга: *“Ободритесь; это Я, не бойтесь”*.

С какой точностью это можно отнести к нашим личным переживаниям! Мы часто бываем бросаемы бурей, сбиваемы с толку, в отчаянии. Кажется, что Спаситель очень далеко. Но Он все время молится за нас. Когда ночь кажется самой темной из всех ночей, Он находится рядом. И даже тогда мы часто путаем Его с другими и нажимаем на кнопку паники. Тогда мы слышим Его успокаивающий голос и вспоминаем, что эти волны, которые вызвали наш страх, находятся под Его ногами.

14,28 Когда *Петр* услышал хорошо знакомый и любимый голос, энтузиазм и любовь закипели в нем. *“Господи! если это Ты, повели мне прийти к Тебе по воде”*. Вместо того, чтобы увеличивать “если”, сказанное Петром, до признака маловерия, нам лучше увидеть его смелую просьбу, как знак большого доверия. Петр сознавал, что повеление Господа — это предоставляемая Им возможность, что Он даст силу для выполнения Его приказаний.

14,29–33 Как только Иисус *сказал: “Иди”*, *Петр* выпрыгнул из лодки и стал идти Ему навстречу. Пока он не сводил глаз с Иисуса, он делал невозможное, но в тот момент, когда он сосредоточил свое внимание на сильном *ветре*, он стал тонуть. Он неистово закричал: *“Господи! спаси меня”*. Господь взял его за руку, мягко упрекнул за *маловерие* и ввел его в лодку. Как только Иисус вошел в лодку, *ветер утих*. И в лодке состоялось великое служение поклонения, когда ученики сказали Иисусу: *“Истинно Ты Сын Божий”*.

Подобно хождению по воде, христианская жизнь по-человечески не-

возможна. Жить христианской жизнью возможно только силой Святого Духа. Пока мы смотрим только на Иисуса, отведя наш взор от других объектов (Евр. 12,2), мы можем жить сверхъестественной жизнью. Но как только наше внимание переключается на нас самих или на наши обстоятельства, мы начинаем тонуть. Тогда нам нужно звать ко Христу о подкреплении и святой поддержке.

Г. Иисус исцеляет в Геннисарете (14,34–36)

Лодка пристала к берегу в *Геннисарете*, на северо-западном берегу Галилейского моря. Как только жители заметили Иисуса, они собрали *всех больных*, бывших там, и *принесли их к Иисусу*, чтобы больные могли хотя бы *прикоснуться к краю одежды Его*; сколько их ни прикасалось к Нему, *исцелялись*. Таким образом, для врачей той местности это был день отдыха. На некоторое время, наконец, не стало больных. Через посещение Великого Врача эта местность испытала здоровье и исцеление.

Д. Грязь исходит изнутри (15,1–20)

Часто легко заметить, что Матфей не соблюдает хронологию в начальных главах. Но, начиная с 14-й главы и до конца, события в большинстве своем подаются согласно очередности, с которой они происходили.

В главе 15 также сохраняется упорядоченная последовательность. Во-первых, продолжительный спор и перепбранка книжников и фарисеев (ст. 1–20) предвосхищает отвержение Израилем Мессии. Во-вторых, вера женщины-хананейки (ст. 21–28) иллюстрирует, как Евангелие распространяется на язычников в нынешнем веке. И, наконец, исцеление огромных толп народа (ст. 29–31) и насыщение четырех тысяч (ст. 32–39) указывают на будущий тысячелетний период всемирного здоровья и процветания.

15,1–2 Книжники и фарисеи были неотступны в своих стараниях уловить Спасителя. Из Иерусалима пришла их делегация, которая обвиняла учеников Иисуса в нечистоте, потому что они едят неумытыми руками, нарушая таким образом предания старцев.

Для того чтобы оценить этот инцидент, мы должны понять упоминание о чистом и нечистом и должны знать, что именно фарисеи имели в виду под умыванием. В целом концепция чистого и нечистого берет начало в ВЗ. Нечистота, в которой обвиняли учеников, была абсолютно обрядовой. Если, например, человек прикасался к мертвому телу или ел что-то, известное как нечистое, он становился формально нечистым — он не мог по ритуалу поклоняться Богу. Прежде чем он мог приблизиться к Богу, закон Божий требовал, чтобы он прошел обрядовое очищение.

Но старейшины добавили к очистительным ритуалам еще и традиции. Они настаивали, чтобы еврей, прежде чем начать есть, подвергал свои руки тщательному процессу очищения: он должен был помыть не только кисти рук, но и руки по самые локти. Если он побывал на базаре, то он должен был принять ритуальную ванну. Таким образом, фарисеи обвиняли учеников в том, что они в недостаточной степени соблюдали всю сложную систему омовений, предписанных еврейской традицией.

15,3–6 Господь Иисус напомнил Своим критикам о том, что они нарушали заповедь Господню, а не просто традицию старцев. Закон повелевал почитать своих родителей, что в случае необходимости включало и финансовую поддержку. Но книжники и фарисеи (и многие другие) не хотели тратить свои деньги на содержание престарелых родителей. Поэтому они придумали традицию, с помощью которой избегали ответственности. Если отец или мать просили у них помощи, им

стоило всего лишь сказать: “Все деньги, которые я должен бы использовать на помощь тебе, уже посвящены Богу, поэтому я не могу дать их тебе”. Произнеся такую формулу, они оказывались свободны от ответственности за своих родителей в финансовом отношении. Следуя такой хитрой традиции, они, таким образом, аннулировали Слово Божье, которое повелевало им заботиться о родителях.

15,7–9 Искусно перекручивая слова, они исполняли пророчество Исаии (29,13). Они свидетельствовали, что чтят Бога своим языком, но сердце их далеко отстоит от Него. Их поклонение Богу было бесполезным, потому что они отдавали большее предпочтение человеческим традициям, нежели Слову Божьему.

15,10–11 Обратившись к народу, Иисус сделал объявление величайшей важности. Он заявил, что не то, что входит в уста, оскверняет человека, но, скорее, то, что выходит из уст. Мы едва ли можем оценить революционный характер этого заявления. По кодексу левитов то, что входило в уста, оскверняло человека. Евреям запрещалось есть мясо любых животных, у которых были нераздвоенные копыта и которые не жевали жвачку. Им не позволено было есть рыбу, если у нее не было чешуи и плавников. Бог дал им детальные инструкции в отношении чистой и нечистой пищи.

Теперь Законодатель подготавливал почву для отмены целой системы церемониальной нечистоты. Он сказал, что пища, которую Его ученики ели неумытыми руками, не оскверняла их. Но лицемерие книжников и фарисеев — вот настоящая скверна.

15,12–14 Когда ученики известили Иисуса, что фарисеи соблазнились таким обличением, в ответ Иисус сравнил их с растениями, которые были насажены не Богом. Они были скорее плевелами, чем пшеницей. Они и их учение будут полностью искоренены,

т.е. уничтожены. Потом Он добавил: *“Оставьте их, они – слепые вожди слепых”*. Хотя они заявляли о себе, что являются авторитетом в духовных вопросах, они были *слепы* в духовной реальности, как и люди, которых они ведут за собой. Было ясно, что и лидеры, и их последователи *упадут в яму*.

15,15 Несомненно, ученики были потрясены таким совершенным перевертыванием в известном им учении о чистой и нечистой пище. Для них оно было как *притча*, т.е. неясное, сокрытое повествование. *Петр* выразил их недоумение по этому вопросу, когда попросил объяснения.

15,16–17 Господь сначала удивился их замедленной способности понимать, потом объяснил, что настоящая скверна моральная, а не физическая. По сути, пища не бывает чистой или нечистой. В действительности никакая материальная вещь сама по себе не является вредной; плохо, когда ею злоупотребляют. Пища, которую ест человек, *входит в его уста, проходит в желудок* для переваривания, потом неусвоенные остатки *извергаются вон*. Моральная сущность при этом не подвергается воздействию, только тело. Сегодня мы знаем, что “всякое творение Божие хорошо и ничто не предосудительно, если принимается с благодарением, потому что освящается словом Божиим и молитвою” (1 Тим. 4,4–5). Конечно, этот отрывок говорит не о ядовитых растениях, а о продуктах, которые созданы Богом для употребления людьми. Все хорошо и должно употребляться в пищу с благодарением. Если у человека аллергия на какие-то продукты или он не переносит их, он не должен их есть; но в общем мы должны есть с уверенностью, что Бог использует пищу, чтобы поддержать нас физически.

15,18 Если пища не оскверняет, *тогда что же?* Иисус ответил: *“...исходящее из уст – из сердца исходит; это оскверняет человека”*. Здесь сердце –

это не орган, который качает кровь, но испорченный источник человеческих побуждений и желаний. Эта часть моральной природы человека заявляет о себе испорченными мыслями, грязными словами и злыми делами.

15,19–20 Человека оскверняют *злые помыслы, убийства, прелюбодеяния, любодеяния, кражи, лжесвидетельства и хуления* (в греческом языке это слово означает и клевету на других).

Книжники и фарисеи особенно усердствовали в показном, шепетильном соблюдении обряда омовения рук. Но их внутренняя жизнь была оскверненной. Они особо акцентировали внимание на мелочах и смотрели сквозь пальцы на вопросы подлинной важности. Они могли критиковать учеников за несоблюдение бездушных традиций, однако сами сговаривались убить Сына Божьего и быть виновными во всем списке грехов, перечисленных в стихе 19.

Е. Язычница получает благословение за свою веру (15,21–28)

15,21–22 *Иисус* удалился в страны *Тирские и Сидонские* на берегу Средиземного моря. Насколько нам известно, это единственный случай во время Его публичного служения, когда Он был за пределами еврейской территории. Здесь, в Финикии, женщина-хананейка просила исцелить ее *одержимую бесом дочь*.

Очень важно понимать, что эта женщина была не еврейка, а язычница. По происхождению она была хананейкой, из безнравственного племени, которое Бог предназначил к исчезновению с лица земли. Из-за непослушания Израиля некоторые из них остались живы во время вторжения израильтян в Ханаан под предводительством Иисуса Навина, и эта женщина была потомком тех уцелевших. Будучи язычницей, она не пользовалась привилегиями, данными Богом избранному Им народу. Она бы-

ла чужестранкой, не имевшей надежды. По своему положению она не могла ничего требовать от Бога или Мессии.

Разговаривая с Иисусом, она обращалась к Нему, как к *Господу, сыну Давида*. Это был титул, который евреи использовали, говоря о Мессии. Хотя Иисус действительно *был сыном Давида*, язычники не имели права обращаться к Нему на этом основании. Вот почему Он сначала не ответил ей.

15,23 Ученики подошли и просили Его *отослать ее прочь*, она раздражала их. Для Него она была хорошим примером веры и сосудом, в котором засияет благодать. Но сначала Он должен испытать и воспитать ее веру.

15,24–25 Он напомнил ей, что Его миссия направлена на *погибших овец дома Израилева*, а не на язычников, тем более хананеев. Но такой явный отказ не испугал ее. Опустив титул *“Сын Давидов”*, она поклонилась Ему, говоря: *“Господи! помоги мне”*. Если она не имела права подойти к Нему как еврейка к своему Мессии, она могла подойти как создание к своему Создателю.

15,26 Желая дальше испытать подлинность ее веры, Иисус сказал ей, что *не хорошо* отнять пищу у детей еврейских, чтобы дать хлеб языческим *собакам*. Если для нас это звучит грубо, то мы должны помнить, что цель этих слов — не причинить ей боль, а, наоборот, подобно скальпелю хирурга, исцелить ее. Да, она *была* язычницей. Евреи смотрели на язычников, как на грязных, бездомных собак, бродящих по улицам в поисках пищи. Однако Иисус применил здесь слово, означающее *маленьких щенков-любимцев*. Вопрос стоял так: сознает ли она, что недостойна получить малейшую из Его милостей?

15,27 Ее ответ был прекрасен. Она полностью согласилась с данной Иисусом характеристикой. Занимая место недостойной язычницы, она от-

дала себя на Его милость, любовь и благодать. Она сказала в конце концов: *“Ты прав! Я всего лишь одна из маленьких собачек, находящихся под столом. Но я замечаю, что иногда крошки падают со стола на пол. Позволь мне получить немного крошек. Я недостойна, чтобы Ты исцелил мою дочь, но я умоляю Тебя сделать это для одного из Твоих, недостойных этого, творений”*.

15,28 Иисус похвалил ее за *великую веру*. В то время как неверующие дети не имели нужды в хлебе, здесь была та, которая признавала себя *“собачкой”* и со слезами просила Его. Вера ее получила вознаграждение, ее дочь тотчас *исцелилась*. Тот факт, что Господь совершил исцеление дочери язычницы на расстоянии, наводит нас на мысль о том, что сейчас Его служение по правую руку Бога — дарить духовное исцеление язычникам в веке сем, тогда как Его древний народ обойден как нация.

Ж. Иисус исцеляет множество народа (15,29–31)

У Марка (7,31) мы читаем, что Господь покинул Тир и пошел на север, к Сидону, потом на восток через Иордан и на юг через пределы Десятиградия. Там, у Галилейского моря, Он исцелил *хромых, слепых, немых, увечных и многих других*. Удивленный народ *прославлял Бога Израилева*. Есть твердое убеждение, что это было среди языческих соседних народов. Люди, отождествляя Иисуса и Его учеников с Израилем, сделали правильный вывод, что среди них трудился *Бог Израиля*.

З. Насыщение четырех тысяч (15,32–36)

15,32 Невнимательные или критически относящиеся к Писанию читатели, путая это событие с насыщением пяти тысяч, обвиняли Библию в копировании, противоречивости и неправильном счете. Дело в том, что это два раз-

ных события, и они скорее дополняют друг друга, чем противоречат одно другому.

После трехдневного пребывания с Господом у людей закончилась еда. Он не мог отпустить их голодными — они могли ослабеть в дороге.

15,33–34 Снова *Его ученики* растерялись перед проблемой сделать невозможное — накормить такую массу народа. На этот раз у них было только *семь хлебов и несколько рыбок*.

15,35–36 Как и в случае с пятью тысячами, Иисус усадил народ, *воздал благодарение, преломил хлеба и рыбу и дал ученикам Своим*, чтобы они раздали. Он ждет, чтобы ученики сделали то, что могут, а потом вмешается и делает то, чего они не могут.

15,37–39 Когда народ *насытился*, собрали *семь больших корзин* оставшейся еды. Число евших было *четыре тысячи человек, кроме женщин и детей*.

В следующей главе мы увидим, что статистика, касающаяся этих двух чудес насыщения народа, важна (16,8–12). Каждая деталь библейского повествования исполнена смысла. Отпустив народ, наш Господь отплыл на *лодке* в *Магдалу*, расположенную на западном берегу Галилейского моря.

И. Закваска фарисейская и саддукейская (16,1–12)

16,1 *Фарисеи и саддукеи*, традиционные противники в теологических вопросах, представляли две доктринальные крайности. Но когда их объединила общая цель уловить Спасителя, эта враждебная настроенность открыла им путь к сотрудничеству. Чтобы испытать Иисуса, они *просили* Его показать им *знамение с неба*. Каким-то путем, непонятным для нас, они старались принудить Его пойти на компромисс. Прося *знамение с неба*, они, наверное, думали, что его источник будет иной, чем прежних знамений. Или, может быть, они хотели какого-то сверхъестественного знаменья на

небе. Все чудеса, сделанные Иисусом, совершались на земле. Мог ли Он делать знаменья и на небе?

16,2–3 *Он ответил им*, продолжая тему о *небе*. Если они видели вечером *красное небо*, то предсказывали на следующий день *ясную погоду*. Они также знали, что грозное *багровое небо утром* предвещало днем бурю.³⁵ Они были специалистами в толковании лица неба, но не могли толковать *знамений времени*.

Что это были за *знаменья*? Пророк, возвестивший приход Мессии, явился в личности Иоанна Крестителя. Чудеса, предсказанные о Мессии, — дела, которые никто из людей никогда не делал, — были продемонстрированы в их присутствии. Другим знамением времени было явное отвержение евреями Мессии и переход Евангелия к язычникам — все в исполнение пророчеств. Все же, несмотря на явные доказательства, они не осознавали, что создается история или исполняется пророчество.

16,4 В поисках знаменья, когда Оно стояло среди них, фарисеи и саддукеи выставили себя как лукавый и духовно *прелюбодейный род*. Теперь они *не получают никакого знаменья, кроме знаменья Ионы пророка*. Как объясняется в комментарии на 12,39, это будет воскресение Христа в третий день. *Лукавый и прелюбодейный род* распнет своего Мессию, но Бог воскресит Его из мертвых. Это будет знамением погибели для всех, кто отказался поклониться Ему как полноправному Правителю.

Этот отрывок заканчивается зловещими словами: *“И оставив их, отошел”*. Духовный смысл этих слов должен быть понятен каждому.

16,5–6 Когда *ученики* присоединились к Господу на восточном берегу озера, они *забыли взять с собой пищу*. Поэтому, когда Иисус обратился к ним с предупреждением *беречься закваски фарисейской и саддукейской*, они поду-

мали, что Он говорил: “Не ходите к этим еврейским вождям за продуктами!” Озабоченность пропитанием понуждала их искать буквального, естественного объяснения духовного урока, который Иисус намеревался им преподать.

16,7–10 Они все еще беспокоились о недостатке пищи, несмотря на то что с ними был Тот, Кто напичал пять и четыре тысячи. Он явил им два чудодейственных насыщения. Урок, следующий из этого, касался Божественной арифметики и Божественной находчивости, *потому что, чем меньше Иисусу нужно было потрудиться, тем больше человек Он насыщал и тем больше еды оставалось*. Когда было только пять хлебов и две рыбки, Он накормил пять тысяч, и осталось двенадцать коробов еды. Имея большее количество хлебов и рыбы, Он накормил только четыре тысячи, и осталось только семь корзин. Если мы отдадим в Его пользование наши ограниченные ресурсы, Он может умножить их в обратной пропорции к нашему вкладу. “Малое значит много, если в нем пребывает Бог”.

Здесь употреблено другое слово, описывающее *короба*,³⁶ чем при насыщении пяти тысяч. Можно предположить, что в этом случае семь корзин были большими, чем двенадцать в предыдущем случае. Но суть урока не изменяется: зачем переживать о голоде и нужде, когда мы имеем общение с Тем, у Кого есть неограниченная сила и запасы?

16,11–12 Говоря о *закваске фарисейской и саддукейской*, Господь имел в виду не хлеб, а пагубные доктрины и поведение. У Луки (12,1) закваска фарисейская определяется как ересь. Хотя они утверждают, что соблюдают мельчайшие детали Слова Божьего, все же их послушание было показным и поверхностным. Внутри они были злыми и испорченными.

Закваска *саддукейская* — это рацио-

нализм. Вольнодумцы своего времени, они, как сегодняшние либералы, построили целую систему сомнений и отрицаний. Они отвергали существование ангелов и духов, воскресение тела, бессмертие души и вечное наказание. Эта закваска скептицизма, если к ней относиться терпимо, распространится и впитается, как дрожжи в муку.

X. ЦАРЬ ПОДГОТАВЛИВАЕТ СВОИХ УЧЕНИКОВ (16,13 – 17,27)

A. Великое исповедание Петра (16,13–20)

16,13–14 *Кесария Филиппова* находилась на расстоянии приблизительно сорока километров на север от Галилейского моря и восьми километров на восток от Иордана. Когда Иисус пришел в окружающие селения (Мк. 8,27), произошло событие, которое обычно считается вершиной Его учительского служения. До этого времени Он вел Своих учеников к истинному пониманию Его Личности. Успешно добившись этого, Он теперь с решимостью обращает Свое лицо навстречу кресту.

Начал Он с того, что спросил *Своих учеников*, за кого почитают Его люди. Последовал целый ряд вариантов — от *Иоанна Крестителя* до *Илии, Иеремии или одного из пророков*. Для обычного человека Он был одним среди многих. Хороший, но не самый Лучший. Великий, но не самый Великий. И пророк, и не Пророк. Такая точка зрения совсем не подходит. Она признавала Его недостойным особого восхваления. Если Он был кем-то другим, то мошенником, потому что претендовал быть равным Богу Отцу.

16,15–16 Поэтому Иисус спросил учеников, *за кого* они почитают Его. Этот вопрос привел *Симона Петра* к историческому исповеданию: “*Ты — Христос, Сын Бога Живого*”. Другими

словами, израильский Мессия и Сын Божий.

16,17–18 Наш Господь благословил Симона, сына Ионина. Этот рыбак не пришел к такому выводу об Иисусе своим умом или природной мудростью. Ему *открыл* то Бог Отец сверхъестественным образом. Но Сын также хотел сказать ему нечто важное. Поэтому Он добавил: *“И Я говорю тебе: ты – Петр, и на этом камне Я создам Церковь Мою, и врата ада не одолеют ее”*. Мы все знаем, что вокруг этого стиха ведется гораздо больше споров, чем вокруг любого другого стиха в Евангелии. Вопрос стоит так: “Кто или что *камень*?” Часть проблемы возникает из-за того, что по-гречески имя “Петр” и слово “камень” звучат одинаково, но имеют разное значение. Первое, *petros*, означает “камень, или зыбкий выступ скалы”; второе, *petra*, означает “скала, непоколебимый утес”. Поэтому на самом деле Иисус сказал: *“Ты – Петр (камень), и на этой скале Я создам Церковь Мою”*. Он не сказал, что построит Церковь Свою на этом камне, но на скале.

Если Петр не камень, то кто же? Если мы придерживаемся контекста, то ответ таков: камень – это исповедание Петра, что Христос есть Сын Бога живого, – истина, на которой основана Церковь. Ефесянам 2,20 учит, что Церковь строится на Иисусе Христе – главном, краеугольном Камне. Выказывание в этом месте Писания, что мы утверждены на основании апостолов и пророков, относится не к ним, а к основанию, заложенному в их учении о Господе Иисусе Христе.

О Христе, как о краеугольном камне, говорится в 1 Коринфянам 10,4. В этой связи Морган приводит полезное напоминание:

“Помните, что Он говорил евреям. Если мы проследим использование слова “камень” в еврейских Писаниях, то найдем, что оно никогда не символизировало человека, а только Бога. Так и здесь,

*в Кесарии Филипповой, не на Петре строится Церковь. Иисус не шутит со словесными образами. Он взял древнюю еврейскую иллюстрацию – камень, всегда символ Божества, и сказал: “На Самом Боге-Христе, Сыне живого Бога, Я создам Церковь Мою”.*³⁷

Петр никогда не говорил о себе как о фундаменте Церкви. Дважды он ссылается на Христа, как на Камень (Деян. 4,11–12; 1 Пет. 2,4–8), но здесь образ совсем другой: камень – глава угла, а не фундамент.

“Я создам Церковь Мою”. Здесь впервые в Библии упоминается о Церкви. Она не существовала в ВЗ. Церковь, которая в тот момент, когда Иисус говорил эти слова, являлась еще делом будущего, была сформирована в день Пятидесятницы и состоит из всех верующих во Христа христиан – и евреев, и язычников. Отличающееся от других общество, известное как Тело и Невеста Христа, она имеет уникальное небесное призвание и судьбу.

Мы едва ли ожидали, что Церковь будет представлена в Евангелии от Матфея, где постоянными темами являются Израиль и Царство. Однако в результате отвержения Христа наступал промежуточный период, период Церкви, который будет длиться до восхищения Церкви. Потом Бог восстановит Свои отношения с народом израильским как с нацией. Поэтому здесь вполне уместно то, что, отверженный Израилем, Бог представляет Церковь как следующий шаг в Его диспенсационной программе.

“...Врата ада не одолеют ее” можно понимать двояко. Во-первых, *врата ада* изображены в безуспешном выступлении против Церкви – Церковь отражает все атаки, направленные против нее. Или Церковь может быть сама изображена как переходящая в наступление и выходящая победительницей. В любом случае силы смерти будут поражены восхищением живых верующих и воскресением умерших во Христе.

16,19 “И дам тебе ключи Царства Небесного” не означает, что Петру дана власть впускать людей на небо. Здесь речь идет о *Царстве Небесном на земле* — сфере, включающей всех, кто заявляет о своей преданности Царю, всех, кто считает себя христианами. Ключи говорят о доступе или входе. Ключи, как становится ясным из Великого поручения (Мф. 28,19), — это наставление, крещение и научение, которые открывают дверь в сферу исповедания. (Крещение — не обязательное условие спасения, это обряд посвящения, посредством которого люди всенародно исповедуют свою преданность Царю.) Петр впервые применил ключи в день Пятидесятницы. Они не были даны ему и только ему, но ему, как представителю от всех учеников. (См. Мф. 18,18, где такое же обещание дано нам всем.)

“...А что свяжешь на земле, то будет связано на небесах; и что разрешишь на земле, то будет разрешено на небесах”. Этот и созвучный ему отрывок у Иоанна (20,23) иногда используют для того, чтобы учить, что Петру и его предполагаемым преемникам дана власть прощать грехи. Мы знаем, что это невозможно, только Бог может прощать грехи.

Есть два пути понимания этого стиха. Во-первых, можно считать, что апостолы имели власть связывать и развязывать грехи, чего мы не имеем сегодня. Например, Петр связал Ананию и Сапфиру их грехами, так что они были наказаны мгновенной смертью (Деян. 5,1–10), в то время как Павел освободил наказанного человека в Коринфе от последствий его греха, потому что этот человек покался (2 Кор. 2,10).

Или этот стих может означать, что все, что апостолы свяжут или разрешат на земле, должно быть *также* связано или разрешено на небесах (см. ссылку на НКJV). Так, Райри говорит: “Небо, а не апостолы, является ини-

циатором всех связываний и разрешений, тогда как апостолы только объявляют об этом”.³⁸

Единственная возможность объяснения этого стиха применительно к сегодняшнему дню — это его *декларативный* смысл. Когда грешник кается в своих грехах и принимает Иисуса Христа личным Спасителем, христианин может *объявить*, что грехи этого человека прощены. Когда грешник отвергает Спасителя, христианский работник может *объявить*, что его грехи остаются на нем. Вильям Келли пишет: “Всякий раз, когда Церковь действует во имя Господа и на самом деле исполняет Его волю, печать Божья стоит на ее делах”.

16,20 Опять мы читаем, что Господь Иисус повелевает *Своим ученикам никому не сказывать*, что Он — Мессия. Потому что из-за неверия Израиля ничего хорошего не будет, если это станет известным. Несомненно, что народное движение за Его коронацию причинит ущерб, поскольку такое несвоевременное развитие событий может быть безжалостно подавлено римлянами.

Стюарт, который называет этот отрезок служения Иисуса поворотным пунктом, пишет:

“Этот день в Кесарии Филипповой отмечает водораздел Евангелий. С этого момента и далее ручейки начинают течь в другом направлении. Волна популярности Иисуса, казалась, несла Его к трону, осталась позади. Теперь поток несет Его в сторону креста... В Кесарии Иисус стоял как бы на разделительном рубеже. Это выглядело так, как будто с вершины холма Он мог видеть Себя, все пройденные Им дороги позади Себя, а впереди — ожидающий Его темный, страшный путь. Он бросил взгляд назад, где еще трепетали отблески счастливых дней, а потом повернулся и пошел вперед, навстречу теньям. Теперь Его курс лежал на Голгофу”.³⁹

Б. Подготовка учеников к смерти и воскресению Иисуса (16,21–23)

16,21 Теперь, когда ученики поняли, что Иисус — это Мессия, Сын Бога живого, они были готовы услышать первое прямое предсказание Его смерти и воскресения. Теперь они знали, что Его дело никогда не потерпит урон, что они на стороне победителя и, что бы ни случилось, победа обеспечена. Поэтому Господь сообщил новости подготовленным сердцам. Он *должен идти в Иерусалим, должен много пострадать от рук религиозных вождей, должен быть убит и в третий день воскреснуть*. Новостей было достаточно, чтобы навлечь гибель на любое движение, на все, кроме одного: *должен ...воскреснуть в третий день*. В этом-то заключалась вся разница!

16,22 Петр очень вознегодовал при мысли, что его Учитель подвергнется такому обращению. Отозвав Его, словно желая преградить Ему путь, он запротестовал: *“Будь милостив к Себе, Господи! да не будет этого с Тобою!”*

16,23 Его поступок вызвал упрек со стороны Господа Иисуса. Он пришел в этот мир, чтобы умереть за грешников. Что-то или кто-то, препятствующий Ему в достижении этой цели, шел в разрез с волей Божьей. Поэтому Он сказал Петру: *“Отойди от Меня, сатана! ты Мне соблазн, потому что думаешь не о том, что Божие, но что человеческое”*. Называя Петра *сатаной*, Иисус не имел в виду, что апостол одержим или находится под контролем сатаны. Он просто считал, что действия и слова Петра были как раз теми, каких ожидал сатана (имя которого означает *враг*). Протестуя против Голгофы, Петр стал препятствием для Спасителя.

Каждый христианин призван взять свой крест и идти за Господом Иисусом, но когда вдали на тропе неясно вырисовывается крест, внутренний голос говорит: *“Будь милостив к себе! Побереги себя”*. Или, может быть, голоса наших любимых стараются

увлечь нас с тропы послушания. В это время мы должны сказать: *“Отойди от меня, сатана! Ты мне мешаешь”*.

В. Подготовка к истинному ученичеству (16,24–28)

16,24 Теперь Господь Иисус просто констатирует, что нужно для того, чтобы быть Его учеником: отвержение себя, несение креста и следование за Ним. *Отвержение себя* — это не то же самое, что самоотречение; это значит настолько подчинить себя Его контролю, чтобы “я” не имело никаких прав. *Взять крест* — значит быть готовым переносить позор, страдания и, может быть, мученическую смерть ради Него, а также умереть для греха, себя и мира. *Следовать за Ним* — значит жить так, как жил Он: в полном смирении, бедности, сострадании, любви и всякой добродетели.

16,25 Господь предвидит два препятствия для ученичества. Первое — естественное искушение *уберечь себя* от неудобств, боли, одиночества или утрат. Второе искушение — стать богатым. Что касается первого, то Иисус предупредил, что все, кто держится за свою жизнь, преследуя себялюбивые цели, никогда не получают удовлетворения от жизни; те же, которые, не задумываясь, не считаясь с потерями, отказываются от своей жизни ради Него, найдут смысл своего существования.

16,26 Второе искушение — стать богатым — просто неразумно. *“Представьте себе, — сказал Иисус, — что человек настолько преуспел в бизнесе, что приобрел весь мир. Это безумное стремление поглотит столько времени и энергии, что он потеряет основную цель жизни. Что хорошего, если он приобретет все эти деньги, а потом умрет, ничего не взяв с собою, и будет проводить вечность ни с чем?”* Человек находится здесь для более важного дела, чем делать деньги. Он призван представлять интересы своего Царя.

Если он не поторопится сделать это, то потеряет все.

В стихе 24 Иисус сказал ученикам о самом плохом. Такова характеристика христианства; ты должен знать худшее с самого начала. Но ты никогда не перестанешь открывать для себя сокровища и благословения. Барнхауз хорошо сказал об этом:

*“Когда человек увидел все непривлекательное, что есть в Писании, не остается ничего сокровитного, что может заставить его врасплох. Все новое, что мы когда-нибудь узнаем в этой жизни или будущей, будет доставлять нам удовольствие”.*⁴⁰

16,27 Теперь Господь напоминает и о Своей славе, которая последует за страданиями. Он указывает на Свое второе пришествие, когда Он вернется на землю со Своими ангелами в совершенной славе Своего Отца. Тогда Он даст награду всем, кто жил для Него. Единственный путь к успешной жизни — нацелить себя на то славное время, решить, что будет действительно важным тогда, а потом идти к этой цели, прилагая все старание.

16,28 Потом Иисус сделал ошеломляющее заявление о том, что среди стоящих с Ним есть те, которые не вкусят смерти, пока не увидят Его, грядущего в Царстве Своем. Проблема, конечно, в том, что ученики уже умерли, а Христос все еще не пришел в силе и славе, чтобы установить Свое Царство. Но проблема разрешается, если мы не принимаем во внимание то, что эта глава заканчивается, и считаем, что объяснением этого загадочного заявления служат первые восемь стихов следующей главы. Эти стихи поясняют событие, происшедшее на горе Преображения. Там Петр, Иаков и Иоанн увидели преображенного Христа. Они действительно имели привилегию видеть Христа в славе Его Царства.

В преображении Христа нам открывается как бы набросок Его грядущего Царства. Петр описывает это

событие как “...силу и пришествие Господа нашего Иисуса Христа...” (2 Пет. 1,16). Сила и пришествие Господа Иисуса Христа относятся к Его второму пришествию. И Иоанн говорит о пережитом ими на горе как о том времени, когда “...мы видели славу Его, славу как едиnorodного от Отца” (Ин. 1,14). Первое пришествие Христа было скромным, Его второе пришествие будет во славе. Таким образом, предсказанное в стихе 28 исполнилось на горе; Петр, Иаков и Иоанн увидели Сына Человеческого, но уже не кроткого Назарянина, а прославленного Царя.

Г. Подготовка учеников к славе: преображение (17,1–8)

17,1–2 Спустя *шесть дней* после события, происшедшего в Кесарии Филипповой, Иисус взял Петра, Иакова и Иоанна на высокую гору, расположенную где-то в Галилее. Многие комментаторы придают значение этим шести дням. Габелин, в частности, говорит: “Шесть — это число человеческое, число, означающее дни труда. После шести дней — после того, как труд и человеческий день закончится, наступит день Господень, Царство”.

Когда Лука говорит, что преображение произошло “дней через восемь” (9,28), он, очевидно, включает и день, в который Иисус предсказал это Своим ученикам, и день преображения. Так как восемь — число воскресения и нового начала, то Царство вполне можно сравнить с началом, как это делает Лука.

Петру, Иакову и Иоанну, которые, очевидно, были особенно близки к Спасителю, Он даровал привилегию увидеть Его преображенным. До сих пор Его слава была прикрыта плотским телом. Но теперь *Его лицо и одежды* стали сияющими, *как солнце*, и изумительно белоснежными — видимое проявление Его Божественности, точно так же, как облако славы, или шекина

(shekinah), в ВЗ символизировали присутствие Бога. Эта сцена предваряла тот образ, какой Господь Иисус будет иметь, когда явится опять, чтобы установить Свое Царство. Он явится в другой раз не как Агнец, ведомый на заклание, но как Лев из колена Иудина. Все, кто увидит Его, сразу же признают Его как Сына Божьего, Царя царей и Господа господствующих.

17,3 Моисей и Илия появились на горе и беседовали с Ним о Его предстоящей смерти в Иерусалиме (Лк. 9,30–31). Моисей и Илия могут представлять ветхозаветных святых. Или, если считать Моисея представителем закона, а Илию представителем пророков, тогда мы увидим обе части ВЗ, указывающие на страдания Христа и последующую славу. Третье предположение, что Моисей, который ушел на небо через смерть, символизирует всех, кто воскреснет из мертвых накануне Тысячелетнего Царства; а Илия, взятый на небо живым, представляет тех, кто достигнет Царства посредством восхищения на небо живыми.

Ученики — Петр, Иаков и Иоанн — могут представлять в общем всех новозаветных святых. Они могут также быть прообразом верного еврейского остатка, который останется в живых во второе пришествие и войдет в Царство со Христом.

Народ у подножия горы (ср. с Лк. 9,37) сравнивается с языческими народами, которые будут разделять благословения Тысячелетнего правления Христа.

17,4–5 *Петр* был очень взволнован происшедшим, он понимал реальную значимость этого события. Желая остановить это великолепное видение, он тут же предложил построить *три* памятные скинии, или *кущи*: одну для Иисуса, одну для Моисея и одну для Илии. Он был прав, что поставил Иисуса первым, но не прав, что не подчеркнул Его превосходства над ними. Иисус не является одним среди рав-

ных, Он — Господь всего. Чтобы преподать этот урок, Бог Отец покрыл их сияющим *облаком*, потом объявил: *“Это Сын Мой Возлюбленный, в Котором Мое благоволение; Его слушайте”*. В Царстве Христос будет несравненным суверенным Монархом, слово Которого будет иметь окончательный авторитет. Таким оно должно быть в сердцах Его последователей в настоящее время.

17,6–8 Изумленные этим облаком славы и голосом Божьим, *ученики пали на лица свои*. Но Иисус велел им *встать и не бояться*. Когда они поднялись, то *никого, кроме одного Иисуса, не увидели*. Так будет в Царстве — Господь будет *“всей славой земли Еммануила”*.

Д. О предгече (17,9–13)

17,9 Спускаясь с горы, *Иисус велел* ученикам молчать о том, что они видели, пока Он *не воскреснет из мертвых*. Евреи, чересчур обеспокоенные тем, чтобы нашелся хоть кто-нибудь, кто мог бы освободить их от римского ига, с радостью приветствовали бы Иисуса, как спасителя от *Рима*, но не хотели Его, как Спасителя от *греха*. Ради практических целей Израиль отверг своего Мессию, поэтому бесполезно было рассказывать евреям о видении мессианской славы. После воскресения это известие распространится по всему миру.

17,10–13 Ученики только что предвзрительно увидели Христа, грядущего в силе и славе. Но Его предгеча еще не появился. Малахия пророчествовал, что *Илия должен прийти* прежде возвращения Мессии (Мал. 4,5–6), поэтому *ученики спросили* Иисуса об этом. Господь согласился с ними, что, *действительно, Илия должен прийти прежде*, как реформатор, чтобы устроить все, но объяснил, что *Илия уже пришел*. Ясно, что Он имел в виду *Иоанна Крестителя* (см. ст. 13). Иоанн не был Илией (Ин. 1,21), но пришел *“в духе и силе Илии”* (Лк. 1,17). Если бы

Израиль принял Иоанна и его весть, тот бы выполнил все, что пророчествовалось об Илии (Мф. 11,14), но народ не понял важности миссии Иоанна и обошелся с ним, как ему заблагорассудилось. Смерть Иоанна явно предвещала то, что они сделают с Сыном Человеческим. Они отвергли предтечу, они также отвергнут Царя. Когда Иисус объяснил это ученикам, они поняли, что Он говорил им об *Иоанне Крестителе*.

Это также является основанием поверить, что перед вторым пришествием Христа восстанет пророк, чтобы подготовить Израиль к приходу грядущего Царя. Будет это Илия или кто-то другой, совершающий подобное сему служение, сказать практически невозможно.

Е. Подготовка к служению через пост и молитву (17,14–21)

Жизнь приносит нам не только радость покорения горных вершин. После мгновений духовного подъема наступают часы и дни напряженного труда и затрат. Приходит время, когда мы должны спуститься с вершины, чтобы нести служение в долине человеческих нужд.

17,14–15 У подножия горы Спасителя ожидал обезумевший от горя отец. *Преклонив перед Ним колени*, он излил свою не терпящую отлагательства нужду об исцелении сына, одержимого бесом. Сын страдал от тяжелой формы *эпилепсии*, которая часто *бросала его в огонь и часто в воду*, так что его и без того жалкое состояние осложнялось ожогами и опасностью утонуть. Он был классическим примером страданий, причиняемых сатаной — всех самых жестоких дел мастером.

17,16 Отец этот обращался за помощью к ученикам, но узнал, что “тщетна помощь человеческая”. У них не было силы совершить это исцеление.

17,17 “*О, род неверный и развращенный! доколе буду с вами? доколе буду*

терпеть вас?” — обращено к ученикам. Они не имели веры, чтобы исцелить эпилептика, но в таком же состоянии была большая часть израильского народа тех дней — не имеющие веры и упрямые.

17,18 Как только эпилептик был приведен к Нему, *Иисус запретил бесу*, и страдалец был тотчас *исцелен*.

17,19–20 Озадаченные своей беспомощностью, *ученики* наедине попросили Иисуса объяснить им причину их неудачи. Его ответ был прямым: *неверие*. Если бы они имели *веру* хотя бы с *горчичное зерно* (самое маленькое из всех семян), они могли бы повелеть *горе* свергнуться в море, и стало бы так. Конечно, нужно понимать, что истинная вера должна основываться на каком-то повелении или обещании Божьем. Ожидать свершения какого-то артистического трюка, чтобы удовлетворить собственный каприз,— это не вера, а самонадеянность. Но если Бог путеводит верующего в определенном направлении или дает определенное повеление, то христианин может иметь абсолютную уверенность, что если даже возникнут трудности величиной с горы, они будут чудным образом устранены. Нет ничего невозможного для верующего.

17,21 “*Этот же род изгоняется только молитвою и постом*” — опущено в большинстве современных Библий, потому что этот стих отсутствует во многих ранних манускриптах. Однако его можно найти в большей части манускриптов, и он подходит к контексту, не вызывая особых проблем.

Ж. Иисус будет предан (17,22–23)

Снова, без драматизма и фанфар, Господь Иисус предупредил Своих учеников о том, что будет предан на смерть. И снова зазвучало слово поддержки и победы: Он *воскреснет в третий день*. Если бы Он не сказал им об этом заранее, то они были бы совершенно разочарованы, когда бы это случилось.

Смерть от позора и страданий не соответствовала их надеждам на Мессию.

Как бы то ни было, их очень огорчило то, что Он собирался оставить их и что Он будет убит. Они слышали Его предупреждения о страданиях, но, казалось, упустили из виду обещание Его воскресения.

3. Петр и его Учитель платят подать (17,24–27)

17,24–25 В Капернауме сборщики храмовых податей спросили Петра, не платит ли Его Учитель полшекеля, которые шли на содержание дорогостоящего храмового служения. Петр ответил: “Да”. Может быть, растерявшийся ученик хотел уберечь Спасителя от затруднительного положения.

Господне всеведение видно из того, что произошло дальше. Когда Петр пришел домой, Иисус заговорил с ним прежде, чем Петр имел возможность рассказать о происшедшем. “*Как тебе кажется, Симон? цари земные с кого берут пошлины или подати? с сынов своих, или с посторонних?*” Этот вопрос может быть ясен в свете порядков тех дней. Правитель налагал подати на своих подданных, чтобы содержать свое семейство и свое царство, но его семья не облагалась налогами. При нашей форме правления налоги должны платить все, включая правителя и его семью.

17,26 Петр ответил верно, что правители берут подать *с посторонних*. Тогда Иисус сказал, что *сыны свободны*. Дело в том, что этот храм был Домом Божьим. Для Иисуса Христа, Сына Божьего, платить подать на храмовые расходы было бы равносильно тому, что платить подать Самому Себе.

17,27 Однако вместо того чтобы возмущаться этим правонарушением, Господь согласился заплатить подать. Но где же Ему было взять денег? Никогда не писалось, чтобы Иисус носил при себе деньги. Он послал Петра *к морю* Галилейскому и велел ему при-

нести первую пойманную рыбу. Во рту этой рыбы была *монета, статир*, которым Петр заплатил подать, половину за Господа Иисуса и половину за себя.

Это изумительное чудо, записанное предельно кратко, ясно демонстрирует всеведение Христа. Он знал, которая из всех рыб в море Галилейском имела во рту статир. Он знал местонахождение именно этой рыбы. И Он знал, что Петр поймает ее первой.

Если бы здесь не был задействован Божественный принцип, Иисус не внес бы плату. Моральная сторона этого дела была Ему безразлична, и Он пожелал лучше уплатить, чем быть нарушителем. Мы, как верующие, свободны от закона. Но все же в случаях, не касающихся морали, мы должны уважать совесть других и не делать никаких нарушений.

XI. ЦАРЬ ДАЕТ НАСТАВЛЕНИЕ СВОИМ УЧЕНИКАМ (Гл. 18 – 20)

A. О смирении (18,1–6)

Главу 18 можно назвать “*Рассуждение о величии и прощении*”. Она подчеркивает, какие нормы поведения должны быть присущи людям, говорящим о себе, что они – подданные Царя Христа.

18,1 Ученики всегда думали о Царстве Небесном как о золотом веке мира и процветания. Теперь они стали желать почетного положения в нем. Их ищущий своего дух нашел свое выражение в вопросе: “*Кто больше в Царстве Небесном?*”

18,2–3 Иисус ответил им на живом примере. Поставив посреди них малое *дитя*, Он сказал, что люди должны *обратиться и стать* подобными малым *детям*, для того чтобы *войти в Царство Небесное*. Он говорил о внутреннем содержании Царства; чтобы стать истинным верующим, человек должен оставить мысли о своем

величии и занять самое низкое положение малого дитяти. Это начинается тогда, когда он признает свою греховность и непригодность и принимает Иисуса Христа как свою единственную надежду. В таком положении он должен оставаться в продолжение всей своей христианской жизни. Иисус не считал Своих учеников неспасенными. Все, кроме Иуды, искренне верили в Него и потому были оправданы. Но они еще не получили Святого Духа как Личность, живущую в них, и потому им не хватало силы для истинного смирения, которую мы имеем сегодня (но не всегда пользуемся ею как должно). Они также нуждались в обращении в том смысле, что их ошибочное мышление должно было измениться сообразно Царству.

18,4 Самый великий человек в Царстве Небесном тот, *кто умалется, как малое дитя*. Ясно, что стандарты и ценности Царства Небесного совершенно противоположны существующим в мире. Все наше мышление должно быть перестроено; мы должны иметь те же мысли, какие у Христа (Флп. 2,5–8).

18,5 Здесь Господь почти незаметно переходит от обычного ребенка к духовному. Кто принимает одного из Его смиренных последователей *во имя Его*, получит награду, как будто он принял Самого Господа. Сделанное для ученика считается сделанным для Учителя.

18,6 Напротив, тот, кто соблазняет верующего на грех, подвергнется тяжелому осуждению: *лучше для него было бы, если бы повесили ему мельничный жернов на шею и потопили его в глубине морской*. (Крутить мельничный жернов, о котором здесь говорится, могло только животное; меньший можно было повернуть рукой.) Грешить против самого себя нехорошо, но ввести в грех верующего — значит лишить его чистоты, развратить его сознание и запятнать его репутацию. Лучше уме-

реть насильственной смертью, чем шутить с чистотой других!

Б. О соблазнах (18,7–14)

18,7 Иисус продолжал объяснять, что невозможно не прийти *соблазнам*. Мир, плоть и дьявол объединились, чтобы обольщать и совращать. Но если человек становится приспешником сатаны в армии зла, его вина будет большой. Поэтому Спаситель предупреждал, что лучше проявлять строгость к себе, чем искушать чадо Божье.

18,8–9 Если грешит *рука, или нога, или глаз*, то лучше этот член подвергнуть хирургическому вмешательству, чем позволить ему разрушить дело Божье в жизни другого человека. *Лучше войти в жизнь без рук или зрения, чем со всеми неповрежденными членами быть вверженному в ад*. Господь не имеет в виду, что на небе у некоторых не будет рук, но просто объясняет физическое состояние верующего, когда он оставляет эту жизнь ради будущей. Бесспорно, что воскресшее тело будет полноценным и совершенным.

18,10 Далее Сын Божий предупредил, что нельзя презирать *ни одного из малых сих*, которые принадлежат Ему, будь то дитя или любой человек, принадлежащий к Царству. Желая подчеркнуть, как они важны для Бога, Он добавил, что *их ангелы* постоянно находятся в присутствии Бога, видя Его *лицо*. Ангелы здесь, по-видимому, ангелы-хранители (см. также Евр. 1,14).

18,11 Этот стих о миссии нашего Спасителя опущен во многих других современных Библиях, но он соответствует кульминации этого раздела и широко подтвержден манускриптами.

18,12–13 Эти малые также являются объектом нежного спасающего служения Пастыря. Если хоть одна из *ста овец* отобьется от стада, Он оставляет *девятью девятью* и ищет заблудившуюся, пока не найдет ее. Радость Пастыря о том, что Он нашел заблудившуюся овцу, должна научить нас

ценить и уважать малых Его.

18,14 Эти малые представляют ценность не только для ангелов и Пастыря, но также и для Бога *Отца. Нет воли Его, чтобы один из малых сих погиб.* Если они столь важны, что ими занимаются ангелы, Господь Иисус и Отец Небесный, то ясно, что мы никогда не должны презирать их, даже если они кажутся нам неприятными или незначительными.

В. Дисциплинарное наказание для нарушителей (18,15–20)

В оставшейся части главы речь идет о разборе разногласий между членами Церкви и о необходимости прощать неограниченно много раз.

18,15 Говоря об ответственности, какую несет христианин, обиженный другим верующим, Иисус дает совершенно точные указания. Сначала дело должно быть разобрано наедине между обоими тяжущимися. Если обидчик признает свою вину, то примирение достигнуто. Вся беда в том, что мы этого не делаем. Мы сплетничаем об этом с другими. Тогда дело распространяется подобно огню, и ссора усиливается. Давайте запомним, что самый первый шаг — *“пойди и обличи его между тобою и им одним”*.

18,16 Если виновный брат не послушает, тогда обиженный должен взять с собой одного или двух свидетелей, таким образом желая приобрести его. Этим подчеркивается, что его упорное нежелание покоряться приобретает более серьезную форму. Более того, так обеспечивается компетентное свидетельство, как этого требует Писание: *“...дабы устами двух или трех свидетелей подтвердилось всякое слово”* (Втор. 19,15). Никто не может измерить величину той беды, которая постигла Церковь из-за непослушания тому простому правилу, что обвинение на человека должно быть подтверждено свидетельством одного или двух очевидцев. В этом отношении мир-

ской суд часто действует более справедливо, чем христианские церкви или общины.

18,17 Если обвиняемый все еще *отказывается* признаться и извиниться, дело должно быть вынесено на рассмотрение поместной *церкви.* Важно отметить, что не гражданский суд, а поместная община — тот орган, который должен выслушивать дело. Христианину запрещено подавать в суд на другого верующего (1 Кор. 6,1–8).

Если обвиняемый отказывается признать вину перед Церковью, то его нужно считать *как мытаря и грешника.* Наиболее понятный смысл этого выражения: на него нужно смотреть, как на находящегося вне Церкви. Хотя в действительности он может быть верующим, он не живет как таковой, и поэтому с ним нужно поступить таким образом. Хотя он все еще является членом вселенской Церкви, от привилегий поместной церкви он должен быть отстранен. Такое дисциплинарное наказание является очень серьезным делом; оно на время отдает верующего во власть сатаны *“...во измождение плоти, чтобы дух был спасен в день Господа нашего Иисуса Христа”* (1 Кор. 5,5). Цель такого наказания — привести к сознанию греха и заставить исповедать его. Пока эта цель не достигнута, верующие своим отношением должны показывать согрешившему, что они не смиряются с его грехом и не могут иметь с ним общение как с братом-христианином, однако при этом они не должны обращаться с ним грубо. Община должна предупредить его о том, что он будет вновь принят, как только появятся признаки искреннего покаяния.

18,18 Этот стих продолжает тему, рассмотренную выше. Когда община с молитвой и в послушании Слову связывает человека дисциплинарной мерой, ее действие одобряется *на небесах.* Когда наказанный покается и исповедал свой грех, община восстанавлива-

ет его в членстве; этот разрешающий акт также утверждается Богом (см. Ин. 20,23).

18,19 Возникает вопрос: какой величины должна быть община, чтобы связывать или развязывать, как описано выше? Ответ гласит: *двое* верующих могут приносить такие вопросы в молитве пред Богом с уверенностью, что Он слышит их. Хотя стих 19 можно использовать как обычное обещание ответов на молитвы, в *контексте* он относится к молитве о церковной дисциплине. Когда его используют применительно к коллективной молитве вообще, его нужно воспринимать в свете всех других учений о молитве. Например, мы должны молиться:

1. В соответствии с открывшейся волей Божьей (1 Ин. 5,14–15).
2. С верой (Иак. 1,6–8).
3. С искренним сердцем (Евр. 10,22) и т.д.

18,20 Этот стих нужно толковать в свете контекста. Он относится в основном не к минимальному составу новозаветной Церкви, не к обычному молитвенному служению, а к собранию, где церковь ищет примирения между двумя разделенными каким-то грехом христианами. Вполне законно его можно отнести ко всем собраниям верующих, где пребывает Христос, но здесь собрание имеет особую цель.

Собираться “во имя Его” значит: по воле Его, сознавая, кем Он для нас является, и в послушании Его Слову. Ни одна группа не может заявить о себе, что только она собирается во имя Его; если бы это было так, то Его присутствие на земле было бы ограничено лишь небольшой частью Его Тела. Где бы ни были *двое или трое собраны* с признанием того, что Иисус — Господь и Спаситель, там Он *посреди них*.

Г. Безграничное прощение (18,21–35)

18,21–22 По этому поводу *Петр* захотел узнать, *сколько раз* он должен *прощать брату*, согрешившему против

него. Наверное, он думал, что проявлял исключительное милосердие, предложив число *семь* как предельное для прощения. *Иисус* ответил: “*не... “до семи”, но до седмижды семидесяти раз*”. В Его намерения не входило, чтобы мы восприняли 490 раз буквально; так Он образно выразил “неопределенное число” раз.

Тогда кто-то может спросить: зачем утруждать себя хождением по указанным выше ступеням? Зачем ходить к обидчику самому, потом с одним или двумя свидетелями, потом вести его в церковь? Почему бы просто не простить ему и этим положить конец делу?

Ответ таков: процесс прощения включает в себя определенные ступени, такие как:

1. Когда брат оскорбляет меня или согрешает против меня, я сразу же должен простить его *в своем сердце* (Еф. 4,32). Это освобождает меня от горького духа непрощения и оставляет вину на *нем*.
2. Хотя я простил его в своем сердце, я еще не сказал ему об этом. Было бы неправильно открыто показывать, что он прощен, если он еще не каялся. Поэтому я обязан пойти к брату и обличить его с любовью, надеясь, что он признает свою вину (Лк. 17,3).
3. Как только он извиняется и исповедует свой грех, я говорю ему, что он прощен (Лк. 17,4).

18,23 Потом Иисус приводит притчу о *Царстве Небесном*, чтобы предостеречь от последствий духа непрощения некоторых подданных, получивших прощение даром.

18,24–27 Он рассказал об одном *царе, который захотел* привести в порядок долговую книгу. Один слуга, который *должен был ему десять тысяч талантов*, не мог вернуть этот долг, поэтому господин его приказал, чтобы он и его семья были проданы в рабство в уплату долга. Обезумевший от горя слуга умолял господина, чтобы тот

повременил, и обещал *заплатить все*, если тот даст ему время.

“Как многие должники, он был очень оптимистичным, надеясь, что сможет расплатиться с долгами, если только ему будет дано время (ст. 26). Общий доход Галилеи составлял до 300 талантов, а этот человек был должен 10 000! Такая громадная сумма долга вымыслена. Она должна шокировать слушателей и привлечь их внимание, а также подчеркнуть огромный долг Богу. Мартин Лютер обычно говорил, что все мы перед Ним нищие. Мы не должны надеяться, что уплатим свои долги”.

(Ежедневные заметки Библейского общества)

Когда *государь* увидел сокрушение своего *слуги*, он простил ему все 10 000 талантов. Это было великодушно проявление милости, а не справедливость.

18,28–30 Слуга же тот имел друга-слугу, который должен был ему *сто динариев* (несколько сотен долларов). Вместо того чтобы простить товарища, он *схватил его* за горло и потребовал отдать полностью весь долг. Несчастный должник умолял об отсрочке, но бесполезно. Он был заключен *в темницу* до тех пор, *пока не отдаст долга*, что было для него маловероятным, так как он лишился возможности заработать деньги, потому что находился в темнице.

18,31–34 Другие *слуги*, возмущенные таким непоследовательным поведением, *расказали обо всем своему государю*. Он разгневался на безжалостного должника: в то время как ему был прощен такой огромный долг, он не пожелал простить ничтожную сумму. И его отдали в руки темничных истязателей, пока не уплатит свой долг.

18,35 Применение этой притчи ясно. Бог — Царь. Все Его *слуги* задолжали Ему огромную сумму (грех), которую они не в состоянии уплатить. С удивительным милосердием и состраданием Господь уплатил этот долг и даровал нам полное прощение даром.

Теперь представьте, что один христианин оскорбил другого. Когда ему сказали об этом, он извинился и попросил прощения. Но обиженный верующий отказывается простить. Ему самому простили миллионы долларов, а он не хочет простить несколько сотен. Допустит ли Царь, чтобы такое поведение осталось ненаказанным? Конечно, нет! Виновник будет покаран в этой жизни и связан на судилище Христовом.

Д. О женитьбе, разводе и безбрачии (19,1–12)

19,1–2 Закончив Свое служение в *Галилее*, Господь пошел на юг, к Иерусалиму. Хотя точный маршрут Его не известен, становится ясным, что Он шел через Перею на восточном берегу Иордана. Матфей говорит об этом регионе расплывчато, как о *пределах Иудейских за Иорданскою стороною*. Служение в Перее охватывает промежуток между 19,1 и 20,16 или 20,28; когда Он перешел через Иордан в Иудею, точно не указано.

19,3 Наверное, толпы людей, следовавшие за Иисусом для получения исцеления, навели *фарисеев* на след местопребывания Господа. Подобно своре диких собак, они стали приступать к Нему, чтобы уловить Его в словах. Они спросили, позволителен ли *развод* по любому поводу или на определенном основании. Как бы Он ни ответил, все равно какая-то часть евреев пришла бы в ярость. Одна школа очень либерально относилась к разводу, другая была очень строгой в этом вопросе.

19,4–6 Наш Господь объяснил, что, согласно первоначальному замыслу Бога, человек должен иметь только одну живую жену. Бог, сотворивший *мужчину и женщину*, постановил, что брачные отношения заменят родительские отношения. Он также сказал, что брак — это союз личностей. Божий замысел состоял в том, чтобы этот уста-

новленный Богом союз никогда не разрывался человеческим постановлением или законом.

19,7 Фарисеи сочли, что уловили Господа в вопиющем опровержении ВЗ. Не заповедал ли *Моисей* постановление о *разводе*? Мужчина мог просто дать своей жене письменное подтверждение, а потом выставить ее из своего дома (Втор. 24,1–4).

19,8 Иисус согласился, что *Моисей* позволил разводиться, но не потому, что развод был чем-то лучшим, предусмотренным Богом для человечества, а по причине отступления Израиля: “*Моисей, по жестокосердию вашему, позволил вам разводиться с женами вашими; а сначала не было так*”. По идеальному Божьему замыслу развода не должно было быть. Но Бог часто допускает обстоятельства, не являющиеся Его непосредственной волей.

19,9 Затем Господь полновластно заявил, что отныне снисхождение к разводу в таком виде, в каком он был в прошлом, прекращается. В будущем будет только одно законное основание для развода — нарушение супружеской верности. Если человек развелся с женой по какой-либо другой причине и снова вступил в брак, то он виновен в *прелюбодеянии*.

Хотя об этом не говорится прямо, из слов нашего Господа можно понять, что там, где развод дан из-за прелюбодеяния, невиновная сторона свободна вступить в повторный брак. Иначе развод не достигнет цели, произойдет только разделение.

Под прелюбодеянием, как правило, подразумевается *сексуальная распущенность*, или блуд. Однако многие способные библейские студенты считают, что прелюбодеяние соотносится только с добрачной аморальностью, которая открывается после вступления в брак (см. Втор. 22,13–21). Другие считают, что это относится только к еврейским брачным традициям и что это “исключительное условие” имеется

только здесь, в еврейском Евангелии от Матфея.

Для более полного суждения о разводе смотрите комментарий на Матфея 5,31–32.

19,10 Когда *ученики* услышали учение Иисуса о разводе, они показали себя людьми, впадающими в крайности, заняв смешную позицию: если развод возможен только на одном единственном основании, то для того, чтобы избежать греха в семейной жизни, *лучше не жениться*. Но то, что они останутся одинокими, не уберезет их от греха.

19,11 Поэтому Спаситель напомнил им, что способность оставаться безбрачным не является общим правилом; только тот, кому дана особая благодать, может воздерживаться от брака. Изречение “*Не все вмещают слово это, но кому дано*” не означает, что все не могут понять, что за этим стоит; здесь имеется в виду, что не призванные к безбрачию не смогут прожить целомудренно свою жизнь.

19,12 Господь Иисус объясняет, что есть три вида *скопцов*. Некоторые являются *скопцами*, потому что *родились* без способности к репродукции. Другие стали таковыми, потому что были кастрированы людьми; правители на Востоке часто подвергали такой операции служителей при гареме, чтобы сделать их *скопцами*. Но Иисус говорит здесь о тех, которые *сами сделали себя скопцами ради Царства Небесного*. Эти люди могли бы вступить в брак, они не имеют физического недостатка. Но, посвятив себя Царю и Его Царству, они добровольно не вступают в брак, чтобы отдать себя на служение Христу без развлечения. Как позднее писал Павел: “Неженатый заботится о Господнем, как угодить Господу” (1 Кор. 7,32). Их безбрачие не зависит от физиологических причин, а является добровольным воздержанием.

Не все люди могут жить так, а только те, кому дарована для этого сила

Божья: "...но каждый имеет свое дарование от Бога, один так, другой иначе" (1 Кор. 7,7).

Е. О детях (19,13–15)

Интересно, что после рассуждения о разводе речь идет о детях (см. также Мк. 10,1–16); часто они больше всех страдают в разбитых семьях.

Родители привели своих малых *детей* к Иисусу, чтобы Учитель и Пастырь благословил их. *Ученики* видели в этом помеху и назойливость и *запретили* родителям. Но Иисус вмешался, сказав при этом слова, которые с тех пор расположили к Нему детей всех возрастов: "*Пустите детей и не препятствуйте им придти ко Мне, ибо таковых есть Царство Небесное*".

Из этих слов вытекает несколько важных уроков. Во-первых, они должны внушить слуге Господнему, как важно приводить ко Христу детей, сознание которых наиболее восприимчиво к Слову Божьему.

Во-вторых, тех детей, которые желают исповедать свои грехи перед Господом, нужно поощрять, а не отталкивать. Никто не знает, какой возраст у самого младшего в аду. Если ребенок искренне жаждет спасения, не нужно говорить ему, что он еще слишком молод. В то же время не нужно оказывать на детей давление, заставляя их совершать неискреннее исповедание. Поскольку они очень чувствительны к эмоциональным призывам, их нужно защищать от евангелизационных методов сильного давления. Для того чтобы получить спасение, детям не нужно ожидать, когда они станут взрослыми; напротив, взрослым нужно стать похожими на детей (18,3–4; Мк. 10,15).

В-третьих, эти слова нашего Господа дают ответ на вопрос: "Что будет с детьми, не достигшими возраста, с которого несут ответственность?" Иисус ответил: "...таковых есть Царство Небесное". Это должно быть достаточ-

ной гарантией для родителей, которые страдают от утраты своих малолетних детей.

Иногда этот отрывок используют для оправдания крещения малолетних детей с целью сделать их членами Тела Христова и наследниками Царства. Прочитав этот отрывок более внимательно, мы поймем, что те родители приносили детей к Иисусу не для крещения. В этих стихах нет ни слова о воде.

Ж. О богатстве: богатый молодой человек (19,16–26)

19,16 Этот случай дает нам возможность учиться на контрастах. Только что мы видели, что Царство Небесное принадлежит детям, сейчас же нам показано, как трудно войти в него взрослым.

Богатый человек прерывает Господа явно искренним вопросом. Обращаясь к Иисусу "*Учитель Благий*", он спросил, *что ему сделать, чтобы иметь жизнь вечную*. Этот вопрос выдал его неосведомленность в том, кто такой Иисус и как найти путь спасения. Он называет Иисуса "*Учитель*", ставя Его на один уровень со всеми великими людьми. И он говорит о достижении вечной жизни, скорее как о долге, а не даре.

19,17 Наш Господь проверил его двумя вопросами. Он спросил: "*Что ты называешь Меня благим? Никто не благ, как только один Бог*". Здесь Иисус не отрицал Своей Божественности, но предоставлял этому человеку возможность сказать: "Вот потому-то я и называю Тебя Благим, что Ты — Бог".

Для того чтобы проверить его представления о пути спасения, Иисус сказал: "*Если хочешь войти в жизнь вечную, соблюди заповеди*". Спаситель не хотел сказать, что человек может спастись, соблюдая заповеди. Скорее, Он применил закон, чтобы вызвать в сердце этого человека сознание греховно-

сти. Этот человек заблуждался, полагая, что сможет наследовать Царство на основании своих *дел*. Поэтому пусть он исполняет закон, который говорит ему, что нужно *делать*.

19,18–20 Наш Господь Иисус процитировал пять заповедей, относя их, главным образом, к нашему молодому человеку, и обобщил их кульминационным выражением: *“Люби ближнего твоего, как самого себя”*. Будучи слепым, чтобы видеть свой эгоизм, этот человек хвастливо заявил, что всегда хранил эти заповеди.

19,21 Затем Господь показал неспособность этого человека любить своего ближнего, как самого себя, предложив, чтобы он *продал* все свое имущество, а деньги *раздал нищим*. Тогда пусть он *приходит* к Иисусу и *следует* за Ним.

Господь не хотел сказать, что этот человек мог бы спастись, если бы продал свое имущество и отдал вырученные деньги на благотворительные цели. Есть только один путь к спасению — вера в Господа.

Но, чтобы быть спасенным, человек должен осознать, что он согрешил и нарушил святые Божьи требования. Нежелание богатого человека поделиться своим имуществом показало, что он не любил своего ближнего, как самого себя. Он должен был сказать: *“Господи, если это то, что от меня требуется, то я грешник. Я не могу спасти себя своими стараниями. Поэтому я прошу Тебя спасти меня по Твоей благодати”*. Если бы он отреагировал на указания Спасителя, ему бы указан был путь спасения.

19,22 Вместо этого он *отошел с печалью*.

19,23–24 Реакция богатого человека подсказала Иисусу отметить, что *трудно богатому войти в Царство Небесное*. Богатство имеет тенденцию становиться идолом. Трудно иметь богатство и не надеяться на него. Тогда наш Господь возгласил: *“Удобнее верблюду пройти сквозь игольные уши, нежели*

богатому войти в Царство Божие”. Он применил литературный прием, который называется гиперболизацией — утверждение, сделанное в усиленной форме, преувеличение с целью произвести яркий, незабываемый эффект.

Ясно, что верблюду невозможно пройти сквозь игольное ушко! Часто объясняют, что “игольное ушко” — самая маленькая дверь в городских воротах. Верблюд мог пройти через нее, встав на колени, да и то с большими усилиями. В параллельном отрывке из Луки такие же слова используются для того, чтобы обозначить иглу, применяемую хирургами. Из контекста становится ясным, что Господь говорил не о трудности, а о невозможности. Говоря проще, богатый человек просто не *может* спастись.

19,25 Ученики *изумились*, услышав такие слова. Как евреи, живущие по закону Моисееву, согласно которому Бог обещал благополучие тем, кто слушался Его, они были уверены, что богатство — это свидетельство Божьего благословения. Если тот, кто таким образом пользовался благословениями Божьими, не мог быть спасен, то кто *мог?*

19,26 Господь ответил: *“Человекам это невозможно, Богу же все возможно”*. Строго говоря, никто не может спастись сам, только Бог может спасти душу. Но богатому человеку труднее, чем бедному, подчинить свою волю Христу, и это видно из того, что мало богатых людей обращаются в веру. Им кажется почти невозможным заменить доверие видимым средствам опоры на веру в невидимого Спасителя. Только Бог может совершить в них такую перемену.

Комментаторы и проповедники постоянно добавляют здесь, что вполне справедливо, если христиане богаты. Странно, что, желая оправдать накопление земных сокровищ, они используют отрывок, в котором Господь осуждает богатство как помеху вечному

благосостоянию человека! Тяжело наблюдать, как христианин держится за богатство, видя везде ужасную нужду и зная, что Господь однозначно запретил собирать сокровища на земле и что время Его прихода близко. Богатство, собранное про запас, обвиняет нас в том, что мы не любим ближних своих, как самих себя.

3. О наградах за жертвенную жизнь (19,27–30)

19,27 *Петр* уловил смысл учения Спасителя. Поняв, что Иисус говорил: “Оставьте все, и следуйте за Мной”, – Петр внутренне ликовал, что он и другие ученики поступили именно так, однако он уточнил: “*Что же будет нам?*” Здесь проявилось его самолюбие, старая природа снова показала себя. Это был дух, против которого мы все должны быть на страже. Он торговался с Господом.

19,28–29 Господь убедил Петра, что все, сделанное для Него, будет щедро вознаграждено. Что касается непосредственно двенадцати учеников, то они займут влиятельное положение в Тысячелетнем Царстве. *Пакибытие* относится к будущему правлению Христа на земле; это поясняется следующим выражением: “...когда сядет Сын Человеческий на престоле славы Своей”. Раньше мы уже говорили об этой фазе Царства как о *явном присутствии* Царства. В то время двенадцать воссядут *судить двенадцать колен Израилевых*. Награды в НЗ взаимосвязаны с занимаемыми местами в системе управления Тысячелетнего Царства (Лк. 19,17–19). Их *присуждают* на судилище Христовом, но *войдут в силу* они тогда, когда Господь вернется на землю, чтобы править на ней.

В отношении всех остальных верующих Иисус сказал, что всякий, кто *оставил дома, или братьев, или сестер, или отца, или мать, или жену, или детей, или земли, ради имени Его, получит*

во сто крат и наследует жизнь вечную. В этой жизни они наслаждаются общением с верующими всего мира, что более чем компенсирует простые земные связи. Вместо одного дома, который они оставили, они получают сотню христианских домов, где их радушно принимают. За земли или другие богатства, оставленные ими, они получают духовные богатства без счета.

Будущая награда для всех верующих – *жизнь вечная*. Это не значит, что мы зарабатываем вечную жизнь, оставляя все и идя на жертвы. Вечная жизнь – это дар, и ее нельзя заслужить или заработать. Здесь же говорится о том, что те, которые оставили все, в награду получают большую возможность наслаждаться вечной жизнью на небе. Все верующие будут иметь жизнь вечную, но не все в одинаковой мере будут наслаждаться ею.

19,30 Господь закончил Свою речь предупреждением против духа сделки. Он фактически сказал Петру: “Все, что ты делаешь ради Меня, будет вознаграждено, но смотри, чтобы тобой не руководили себялюбивые соображения, потому что в таком случае *многие первые будут последними, и последние первыми*”. Это высказывание проиллюстрировано притчей в следующей главе. Оно могло быть также предупреждением, что хорошего старта на тропе ученичества недостаточно. Все зависит от того, каким будет финиш.

Прежде чем закончить эту главу, нужно обратить внимание на то, что выражения “Царство Небесное” и “Царство Божье” в стихах 23 и 24 используются в одинаковом значении, следовательно, эти термины являются синонимами.

И. О наградах за работу в винограднике (20,1–16)

20,1–2 Эта притча – продолжение рассуждения о наградах в конце главы 19 – иллюстрирует следующую истину: когда все истинные ученики будут

получать награды, порядок награждения будет зависеть от того, в каком состоянии духа ученики совершали служение.

Притча описывает *хозяина, который вышел рано утром нанять работников для работы в своем винограднике*. Эти люди согласились работать за *динарий в день* — умеренную плату для того времени. Скажем, они начали работу в 6 часов утра.

20,3–4 В 9 часов утра хозяин находит на *торжище* (рыночной площади) несколько других ненаятых работников. На этот раз никакого соглашения по найму не заключалось. Они пошли работать, только поверив его слову, что он даст им, *что будет следовать*.

20,5–7 В полдень и в три часа пополудни хозяин нанял еще людей на том основании, что заплатит им по справедливости. В пять часов пополудни он нашел еще ненаятых людей. Они не были ленивыми; они хотели работать, но не смогли найти работу. Поэтому он послал их *в виноградник без обсуждения оплаты*.

Важно отметить, что первые работники были наняты по соглашению; все же остальные предоставили вопрос оплаты на усмотрение хозяина.

20,8 В конце дня хозяин велел своему управляющему расплатиться с людьми, *начиная с последних* из нанятых и кончая *первыми*. (Таким образом, нанятые раньше всех видели, что получили другие.)

20,9–12 Плата была одна для всех — *динарий*. Те, которые пришли в 6 часов утра, думали, что получат больше, но нет, они тоже получили динарий. Они вознегодовали: в конце концов, они работали дольше и перенесли *зной дня*.

20,13–14 В ответе хозяина одному из них мы находим неизменные уроки притчи. Во-первых, он сказал: *“Друг! я не обижаю тебя; не за динарий ли ты договорился со мною? Возьми свое и пойдди; я же хочу дать этому последнему то*

же, что и тебе”. Первые договорились работать за динарий и получили плату согласно соглашению. Другие отдались на милость хозяина и получили милость. Милость лучше, нежели справедливость. Лучше предоставить вопрос нашего вознаграждения Господу, нежели заключать с Ним сделку.

20,15 Потом хозяин сказал: *“Разве я не властен в своем делать, что хочу?”* Урок для нас в том, что Бог независим. Он может делать то, что Ему угодно. А то, что Ему угодно, всегда правильно, справедливо и честно. Хозяин продолжал: *“Или глаз твой завистлив от того, что я добр?”* Этот вопрос выявляет эгоистичность человеческой природы. Те, которые нанялись в 6 часов утра, получили ровно столько, сколько они заработали; все же они завидовали тому, что другие получили такую же плату, проработав меньше времени. Многие из нас подтвердят, что нам это кажется нечестным. Это только еще раз доказывает, что в Царстве Небесном мы должны принять совершенно новый образ мышления. Мы должны отказаться от присущего нам духа жадности и соперничества и думать так, как думает Господь.

Хозяин знал, что все эти люди нуждаются в деньгах, поэтому он заплатил им не по скупости, а по их нужде. Никто не получил меньше того, что он заслуживал, но все получили столько, сколько нужно было им и их семьям. Как говорит Джеймс Стюарт, урок заключается в том, что “человек, который думает торговаться об окончательной награде, всегда ошибется, а Божья любвеобильная доброта всегда будет иметь последнее, неизменное слово”.⁴¹ Чем больше мы изучаем притчу в таком свете, тем больше сознаем, что она не только справедлива, но и возвышенно красива. Те, которые нанялись в 6 часов утра, должны были считать добавочной компенсацией возможность служить такому чудесному хозяину весь день.

20,16 Иисус закончил притчу сло-

вами: *“Так будут последние первыми, и первые последними”* (см. 19,30). При раздаче наград будет много сюрпризов. Некоторые, думавшие, что они будут первыми, окажутся последними, потому что их служение было наполнено духом гордости и эгоистичных стремлений. Другим, служившим из любви и благодарности, будет оказана высокая честь.

*Дела, которые считали
мы достойными,
Покажет нам Он
как всего лишь грех;
Те малые дела,
которые мы позабыли,
Покажет нам
как сделанные для Него.*

Анон

К. О смерти и воскресении (20,17–19)

Очевидно, что Господь покидал Пеллею, чтобы направиться в Иерусалим через Иерихон (ст. 29). Снова Он *отозвал двенадцать учеников*, чтобы объяснить им, что произойдет, когда они придут в Святой город. Он *будет предан первосвященникам и книжникам* — явный намек на предательство Иуды. Он будет предан *на смерть* вождями еврейского народа. Не имея права самим совершать смертную казнь, они предадут *Его язычникам* (римлянам). Над Ним насмеются, будут бичевать и распнут. Но смерть не удержит свою жертву — *в третий день Он воскреснет*.

Л. О местах в Царстве Небесном (20,20–28)

Это печальная характеристика человеческой природы, потому что сразу же после третьего предсказания Иисуса о Своих ужасных страданиях ученики больше раздумывали о своей славе, чем о Его страданиях.

“Первое предсказание Христа о страданиях вызвало возражение со стороны Петра (16,22); за вторым вскоре последовали вопросы учеников: “Кто больше...” Здесь же мы находим третье предсказа-

ние, совершенное честолюбивой просьбой Иакова и Иоанна. Они упорно закрывали глаза на предупреждение о грядущей беде и видели только обещание славы, так как имели неправильный, материалистический взгляд на Царство Небесное”.

(Ежедневные заметки
Библейского общества)

20,20–21 *Мать* Иакова и Иоанна пришла к Иисусу, *прося*, чтобы ее сыновья сели по обе стороны от Него в Его Царстве. То, что она не теряла надежду на Его грядущее Царство и хотела, чтобы ее сыновья были близко к Иисусу, похвально. Но она не понимала тех принципов, согласно которым в Царстве будут раздаваться почести.

Марк говорит, что сыновья сами высказали эту просьбу (Мк. 10,35); наверное, они сделали это по ее наставлению или, возможно, они все трое подошли к Господу. В этом нет никакого противоречия.

20,22 *Иисус* откровенно *ответил* им, что они не понимают, чего просят. Они хотели иметь корону без креста, трон без жертвенника, славу без страданий, которые ведут к ней. Поэтому Он резко спросил их: *“Можете ли пить чашу, которую Я буду пить?”* У нас нет сомнений в том, что Он подразумевал под *чашей*; Он только что объяснил это (стихи 18 и 19). Он должен пострадать и умереть.

Иаков и Иоанн выразили свою готовность разделить Его страдания, хотя, наверное, их уверенность базировалась, скорее, на рвении, чем на знании.

20,23 *Иисус* уверил их, что *чашу* Его они *будут пить* обязательно. Иаков будет замучен, а Иоанну придется терпеть преследования и ссылку на остров Патмос. Роберт Литл сказал: *“Иаков умер мученической смертью, а Иоанн жил мученической жизнью”.*

Потом Иисус объяснил им, что не Он присуждает почетные места в Царстве; *Отец* установил основание, соот-

ветственно которому будут распределяться эти места. Они считали это делом политического покровительства — благодаря своим близким отношениям с Иисусом они могли особо претендовать на высокое положение. Но это не вопрос личного благоприятствования. На Божьем совете места по правую и по левую сторону будут даны на основе перенесенных ради Него страданий. Это не значит, что основные почетные места предназначены только христианам первого века; некоторые живущие сегодня также могут получить их через страдания.

20,24 *Прочие десять учеников вознегодовали, услышав, что сыновья Зеведевы высказали такое желание. Они, наверное, негодовали потому, что сами хотели быть большими. Их задело то, что Иаков и Иоанн первыми заявили о своем желании!*

20,25–27 Это дало возможность нашему Господу сделать революционное заявление о высоте положения в Его Царстве. Язычники думают, что, властвуя и господствуя, они становятся великими. В Царстве Христа величие проявляется в служении. Кто желает достигнуть высокого положения, должен стать *слугой, и кто хочет быть первым, должен стать рабом.*

20,28 Жизнь Сына Человеческого является идеальным образцом такого низкого служения. Он пришел в этот мир не для того, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих. Цель Его воплощения можно суммировать в двух словах: *служить и давать.* Удивительно, что превознесенный Господь смирил Себя до яслей и креста. Его величие было проявлено в глубине Его смирения. Так должно быть и с нами.

Он отдал Свою жизнь для искупления многих. Его смерть удовлетворила все справедливые требования Бога к греху. Ее было достаточно, чтобы убрать все грехи всего мира. Но она имеет силу только для тех, кто прини-

мает Его как своего Господа и Спасителя. Сделал ли ты это?

М. Исцеление двух слепых (20,29–34)

20,29–30 К этому времени Иисус перешел через Иордан из Перей и дошел до *Иерихона*. Когда Он выходил из города, двое слепых начали кричать Ему: *“Помилуй нас, Господи, Сын Давидов!”* Использование титула *“Сын Давидов”* означает, что, хотя физически они были слепы, их духовное зрение было настолько ясным, что они узнали в Иисусе Мессию. Они могут представлять верующий остаток слепого Израиля, который признает Его за Христа, когда Он вернется, чтобы царствовать (Ис. 35,5; 42,7; Рим. 11,25–26; 2 Кор. 3,16; Откр. 1,7).

20,31–34 Люди старались заставить из замолчать, *но они еще громче кричали* вслед Ему. Когда Иисус спросил их, чего они хотят, они не стали вдаваться в обобщения, как это часто делаем мы в своих молитвах. Они конкретно выразили свое желание: *“Господи! чтобы открылись глаза наши”*. Их особое желание получило и особый ответ. *Иисус же, умилосердившись, прикоснулся к глазам их. И тотчас прозрели глаза их, и они пошли за Ним.*

Габелин делает следующее полезное замечание о прикосновении Иисуса к их глазам:

*“Мы еще до этого узнали о типичном значении исцеления через прикосновение в Евангелии. Всякий раз, когда Господь исцеляет через прикосновение, это напоминает нам о Его персональном присутствии на земле и о Его милостивом отношении к Израилю. Когда Он исцеляет Своим Словом, не присутствуя лично... или соприкасается через веру, тогда это указывает на то время, когда Его уже не будет на земле и язычники, приходящие к Нему по вере, получают от Него исцеление”.*⁴²

Возникают трудности при согласовании описания этого события, сделанного Матфеем, с Марка 10,46–52 и

Луки 18,35–43; 19,1. Здесь говорится о *двух* слепых; у Марка и Луки упоминается только *один*. Существует предположение, что Марк и Лука упоминали всем известного Вартимея, а Матфей, писавший свое Евангелие специально для евреев, упоминает *двоих*, как максимальное количество для того, чтобы свидетельство было истинным (2 Кор. 13,1). У Марка и Матфея сказано, что этот случай произошел, когда Иисус выходил из Иерихона; у Луки говорится, что это случилось, когда Он подходил к городу. На самом деле было два Иерихона: старый Иерихон и новый; и чудо исцеления, вероятно, произошло тогда, когда Иисус выходил из одного и входил в другой.

ХII. ПРЕДСТАВЛЕНИЕ И ОТВЕРЖЕНИЕ ЦАРЯ (Гл. 21 – 23)

А. Триумфальный въезд (21,1–11)

21,1–3 Выйдя из Иерихона, Иисус пошел к восточному склону *горы Елеонской*, где находились Вифания и *Виффагия*. Оттуда дорога шла вдоль южного склона Елеонской горы, углубляясь в долину Иосафата, пересекала поток Кедрон и поднималась вверх к *Иерусалиму*.

Иисус послал *двух* учеников в Вифанию, уверенный, что они *найдут* там *привязанную ослицу и молодого осла с ней*. Им нужно было отвязать животных и *привести* их к Иисусу. Если бы кто-нибудь спросил их, что они делают, им следовало ответить, что эти животные надобны *Господу*. Тогда хозяин согласится отдать их. Наверное, хозяин знал Иисуса и раньше предлагал Ему свою помощь. Или этот случай должен был продемонстрировать всеведение и суверенную власть Господа. Все случилось так, как предсказал Иисус.

21,4–5 Требование Иисуса привести к Нему животных явилось исполнением предсказанного Исаией и Захарией:

“Скажите дочери Сионовой: се, Царь твой грядет к тебе кроткий, сидя на ослице и молодом осле, сыне подъяремной”.

21,6 После того как ученики постелили свои одежды на животных, Иисус сел на осла (Мк. 11,7) и поехал к Иерусалиму. Это был исторический момент. Согласно вычислениям сэра Роберта Андерсона, шестьдесят девять седьмин пророчества Даниила теперь истекли (см. его книгу “Грядущий Князь”). После этого Мессия будет предан смерти (Дан. 9,26).

Въезжая таким образом в Иерусалим, Господь Иисус обдуманно и открыто заявил о том, что Он – Мессия. Ланг пишет:

*“Он, фактически, исполнил пророчество, которое в Его время было единодушно истолковано как мессианское. Если до этого Он считал опасным объявлять о Своем звании, теперь Он считает молчание недопустимым... В будущем нельзя будет сказать, что Он никогда не заявлял о Себе абсолютно недвусмысленно. Когда впоследствии Иерусалим будет обвинен в убийстве Мессии, он не сможет сказать, что Мессия упустил дать знак, понятный для всех”.*⁴³

21,7–8 Господь въехал в город по ковру из *одежд* и пальмовых *ветвей*, под восклицания народа, звучащие в Его ушах. На короткое время Он был признан Царем.

21,9 Народ восклицал: *“Осанна Сыну Давидову! благословен Грядущий во имя Господне!”* Эта цитата из Псалма 117,25–26 явно относится к приходу Мессии. *“Осанна”* в оригинале означало “спаси сейчас”; наверное, народ хотел сказать: “Спаси нас от римских угнетателей”. Позже это выражение стало восклицательной фразой. Слова *“Сын Давидов”* и *“благословен Грядущий во имя Господне”* ясно указывают, что Иисуса признавали за Мессию. Он – Благословенный, грядущий по воле Иеговы, чтобы исполнить волю Его.

Марк в свое повествование записывает, как часть восклицаний толпы, фразу: “Благословенно грядущее во имя Господа царство отца нашего Давида!” (Мк. 11,10). Она указывает на чаяния народа, что вот-вот Царство будет установлено Христом, сидящим на троне Давида. Крича: “*Осанна в вышних!*” — толпа призывала небо присоединиться к земле, прославляя Мессию и, может быть, взывала к Нему с просьбой послать спасение с вышних небес.

Марк (11,11) свидетельствует, что, прибыв в Иерусалим, Иисус вошел в храм; не внутрь храма, а во двор. Предположительно, что это был дом Божий, но Он не был дома в этом храме, потому что священники и народ отказались предоставить Ему достойное место. После беглого осмотра храма Спаситель отправился с двенадцатью в Вифанию. Это произошло в воскресенье вечером.

21,10–11 В это время весь *город* был в движении. Тем, кто спрашивал о Нем, отвечали только, что Он — *Иисус, Пророк из Назарета Галилейского*. Из этого видно, что не многие действительно поняли, что Он — Мессия. Не пройдет и недели, как эта недостойная толпа будет кричать: “Распни Его! Распни Его!”

Б. Очищение храма (21,12–13)

21,12 В начале Своего публичного служения Иисус изгнал торговцев с территории храма (Ин. 2,13–16). Но ради большой наживы спекуляция снова возродилась на внешнем дворе храма. Животные и птицы для жертвоприношения продавались за непомерно большие цены. *Меновишки* разменивали деньги по полшекеля, которыми евреи должны были платить плановый налог, за большую плату. Теперь, когда служение Иисуса подходило к концу, Он опять *выгнал* тех, кто наживался на святых делах.

21,13 Соединив цитаты из Исаии и

Иеремии, Он осудил осквернение, торгашество и особые привилегии. Цитируя Исаию (56,7), Он напомнил им о том, что Бог предназначил этот храм быть *домом молитвы*. Они же сделали его вертепом *разбойников* (Иер. 7,11).

Очищение храма было Его первым официальным действием после входа в Иерусалим. Этим поступком Он ясно заявил о Своем праве быть Господином храма.

Сегодня этот случай имеет для нас двойное значение. Мы нуждаемся, чтобы Он очистил нашу церковную жизнь от базаров, ужинов и множества других способов делать деньги. Наша личная жизнь тоже постоянно нуждается в очистительной работе Господа в наших телах, которые есть храм Святого Духа.

В. Негодование священников и книжников (21,14–17)

21,14 В следующем эпизоде мы видим нашего Господа исцеляющим *слепых и хромых* во дворе храма. Он привлекал к Себе нуждающихся, куда бы ни шел, и никогда не отсылал их прочь, не откликнувшись на их нужду.

21,15–16 Но глаза недоброжелателей наблюдали за Ним всюду. И когда эти *первосвященники и книжники* услышали детей, приветствовавших Иисуса как *Сына Давидова*, они пришли в ярость.

Они сказали: “*Слышишь ли, что они говорят?*” — как бы ожидая, что Он запретит детям называть Его Мессией! Если Иисус не был Мессией, то теперь как раз наступило подходящее время сказать об этом один раз и всем сразу. Но Его ответ подтвердил, что дети были правы. Он процитировал Псалом 8,3 из Септуагинты: “*Из уст младенцев и грудных детей Ты устроил хвалу*”. Если книжники и священники, считавшиеся носителями знаний, не прославили Его как Помазанника Божьего, то Господу должны были поклониться малые дети. Дети часто имеют

духовное зрение не по возрасту, и их слова веры и любви приносят необычную славу имени Господа.

21,17 Оставив религиозных вождей поразмыслить над этим, Иисус возвратился в *Вифанию* и провел там ночь.

Г. Бесплодная смоковница (21,18–22)

21,18–19 Возвращаясь *утром* в Иерусалим, Господь подошел к смоковнице, надеясь найти на ней плоды, чтобы утолить голод. *Не найдя на ней ничего, кроме листьев*, Он сказал: *“Да не будет же впредь от тебя плода вовек”*. И смоковница тотчас засохла.

Марк здесь добавляет (11,12–14), что еще не наступило время сбора смокв, поэтому проклятие дерева из-за того, что на нем не было плодов, может показать Спасителя неблагодарным и нетерпеливым. Зная, что такого не может быть, как объяснить эту затруднительную ситуацию?

Смоковницы в библейских странах приносили ранние съедобные плоды еще до появления листьев. Это было предвестием обычного урожая. Если смоквы не появились, как в данном случае, это указывало на то, что позже обычного урожая не будет.

Это — единственное чудо, сделанное Иисусом, в котором Он скорее проклял, чем благословил, скорее разрушил жизнь, чем восстановил ее. Это и вызвало затруднение. Такая критика выдает незнание личности Христа. Он — Бог, Правитель вселенной. Некоторые из Его действий являются для нас тайной, но мы должны исходить из того, что все Его действия правильны. В данном случае Господь знал, что эта смоковница никогда не принесет плода, и Он поступил с ней так, как поступил бы хозяин, убрав бесплодное дерево из своего сада.

Даже критикующие нашего Господа за то, что Он проклял смоковницу, признают это действие символическим. Данный случай является интерпретацией той нехорошей встречи, ко-

торую накануне Ему устроили в Иерусалиме. Как вино и оливковое дерево, смоковница представляет собой народ Израиля. Когда Иисус пришел к Своему народу, то увидел листья, которые говорили об исповедании, но плода для Бога не было. Иисус жаждал от народа плода.

Так как не было ранних плодов, Он знал, что от этого неверующего народа не будет и поздних плодов, и потому проклял смоковницу. Это была предварительная иллюстрация наказания, которое изольется на народ в 70 г. н. э.

Мы должны помнить, что в то время как *неверующий* Израиль навсегда останется бесплодным, *остаток* народа вернется к своему Мессии после восхождения. Они будут приносить Ему плоды во время великой скорби и в Его Тысячелетнем Царстве.

Хотя основное истолкование этого отрывка относится к народу израильскому, его можно применить ко всем людям всех веков, которые много говорили и мало делали.

21,20–22 Когда ученики выразили свое удивление, увидев дерево внезапно засохшим, Господь сказал им, что они могли бы сделать еще большие чудеса, если бы имели *веру*. Например, они могли бы сказать горе: *“Поднимись и ввергнись в море”* — и стало бы так. *“И все, чего ни попросите в молитве с верою, получите”*.

Опять мы должны пояснить, что эти кажущиеся безусловными обещания, касающиеся молитвы, нужно понимать в свете всего учения Библии по этому вопросу. Стих 22 не означает, что любой христианин может попросить все, что ему вздумается, и ожидать исполнения своей просьбы. Он должен молиться соответственно условиям, поставленным в Библии.

Д. Иисуса спрашивают о Его власти (21,23–27)

21,23 Когда Иисус пришел во внешний двор храма и учил, *первосвященники и*

старейшины прервали Его учение, спросив, кто дал Ему *власть* учить, творить чудеса и очищать храм. Они надеялись уловить Его, независимо от того, как Он ответит. Если Он заявит, что имеет власть в Самом Себе, как Сын Божий, они обвинят Его в богохульстве. Если Он скажет, что Его власть “от человек”, они дискредитируют Его. Если Он скажет, что имеет власть от Бога, то они подвергнут Его ответ сомнению. Будучи формально научены и избраны людьми, они считали себя стражами веры, профессионалами, уполномоченными руководить религиозной жизнью народа. Иисус не имел формального образования и, конечно же, не имел диплома о высшем образовании, выданного религиозными начальниками. Их вопрос отразил давнее негодование, которое испытывали профессиональные религиозники к людям, имевшим власть святого помазания.

21,24–25 Иисус обещал им объяснить Свою власть, если они ответят на вопрос: “Крещение Иоанново откуда было: *с небес или от людей*?” Здесь “крещение Иоанново” нужно понимать как служение Иоанна. Поэтому вопрос стоял так: “Кто дал власть Иоанну совершать свое служение? Было ли его посвящение на служение от человека или от Бога? Какие верительные грамоты имел он от израильских вождей?” Ответ был ясный: Иоанн был человеком, посланным Богом. Его сила исходила от *Божественного полномочия*, а не от *человеческого одобрения*.

Священники и старейшины оказались в затруднительном положении. Если они признают, что Иоанн был послан Богом, то окажутся в ловушке. Иоанн указывал людям на Иисуса как на Мессию. Если Иоанн имел власть от Бога, то почему они не покались и не *уверовали* в Христа?

21,26 Если же они скажут, что Иоанн не был избран Богом, то народ,

большая часть которого признавала *Иоанна за пророка*, подверг бы их осмеянию. Если бы они согласились с тем, что Иоанн был Божественным посланником, им пришлось бы ответить на свой собственный вопрос: Иисус был Мессией, предтечей Которого приходил Иоанн.

21,27 Но они отказывались признать этот факт и потому сослались на свое незнание. Они не могли назвать источник силы Иоанна. Иисус сказал: “*И Я вам не скажу, какой властью это делаю*”. Почему Он должен говорить им то, что они уже знали, но не хотели принять?

Е. Притча о двух сыновьях (21,28–32)

21,28–30 Эта притча является жгучим укором первосвященникам и книжникам за то, что они не откликнулись на призыв Иоанна к покаянию и вере. Она о *человеке*, который попросил *двух своих сыновей поработать в винограднике*. Один отказался, а потом изменил свое решение и пошел работать. Другой согласился, но так и не пошел.

21,31–32 Отвечая на вопрос: “*Который сын исполнил волю отца*”, религиозные вожди, в неразумии своем, обвинили самих себя, говоря: “*Первый*”.

Господь истолковал притчу. *Мытарей и блудниц* Он уподобил первому сыну. Они не создавали видимость, что готовы безотлагательно повиноваться Иоанну Крестителю, но в конечном счете многие из них покались и поверили в Иисуса. Религиозные вожди были похожи на второго сына. Они говорили, что одобряют проповедь Иоанна, но никогда не исповедовали свои грехи и не доверились Иисусу. Поэтому отъявленные грешники входят в Царство Божье, а самодовольные религиозные вожди остаются вне его. Сегодня происходит то же самое. Явные грешники принимают Благую Весть с большей готовностью, чем те,

которые прикрываются внешним лоском ложного благочестия.

Выражение “*Иоанн пришел к вам путем праведности*” означает, что он пришел, чтобы проповедовать необходимость праведности через покаяние и веру.

Ж. Притча о негодных виноградарях (21,33–46)

21,33–39 Далее, отвечая на вопрос о власти, Иисус рассказал *притчу о некоем хозяине дома, который насадил виноградник, обнес его оградой, выкопал в нем точило, построил башню, отдал его виноградарям* и отправился в дальнюю страну. *Во время сбора плодов винограда он послал своих слуг к виноградарям, чтобы взяли плоды свои, но виноградары иного прибили, иного убили, а иного побили камнями. Когда он послал других слуг, с ними поступили так же. В третий раз он послал своего сына, думая, что они постыдятся его. Твердо зная, что это наследник хозяина, они убили его, желая завладеть его наследством.*

21,40–41 Господь спросил священников и книжников, как поступит хозяин с теми виноградарями. Они ответили: “*Злодеев тех предаст злой смерти, а виноградник отдаст другим виноградарям, которые будут отдавать ему плоды во времена свои*”.

Эту притчу не трудно истолковать. Бог — это хозяин дома, Израиль — виноградник (Пс. 79,9; Ис. 5,1–7; Иер. 2,21). Ограда — это закон Моисеев, который ограждал Израиль от язычников и сохранял его как избранный Господом народ. Точило — метонимический троп, означающий плоды, которые Израиль должен был приносить Богу. Башня — намек на бдительную заботу Иеговы о Своем народе. Виноградары — первосвященники и книжники.

Неоднократно Бог посылал Своих слуг, пророков, к народу израильскому, ожидая от виноградаря плодов

братства, святости и любви. Но народ преследовал пророков, и некоторых из них убили. Наконец Бог послал Сына Своего, говоря: “Постыдятся Сына Моего” (ст. 37). Первосвященники и книжники сказали: “Это наследник” — фатальное признание. Втайне они соглашались, что Иисус был Сын Божий (хотя принародно отрицали это), и, таким образом, сами отвечали на свой вопрос о власти. Его власть исходила из того, что Он был Сын Божий.

В притче есть указание на них, как говорящих: “Это наследник; пойдем, убьем его и завладеем наследством его” (ст. 38). В реальной жизни они говорили: “Если оставим Его так, то все уверуют в Него, — и придут Римляне и овладеют и местом нашим и народом” (Ин. 11,48). Итак, они отвергли Его, вышвырнули вон и распяли.

21,42 Когда Спаситель спросил первосвященников и фарисеев, что сделает хозяин виноградника, их ответ осудил их, как Он показывает в стихах 42 и 43. Он процитировал слова из Псалма 117,22: “*Камень, который отвергли строители, тот самый сделался главою угла: это — от Господа, и есть дивно в очах наших*”. Когда Христос, Камень, явил Себя строителям — вождям Израиля, они не нашли для Него места в своих строительных планах. Они отбросили его как ненужный. Но после Своей смерти Он воскрес из мертвых, и Бог дал Ему преимущественное место. Он был сделан самым важным камнем в Божьем строении: “...*Бог превознес Его и дал Ему имя выше всякого имени*” (Флп. 2,9).

21,43 Тогда Иисус прямо объявил, что *Царство Божье будет отнято у Израиля и дано народу, приносящему плоды его*. Так и случилось. Израиль, как Богом избранный народ, был отвергнут и законно осужден на слепоту. Народ, отвергнувший своего Мессию, постигло ожесточение. Пророчество о том, что *Царство Божье будет*

дано народу, приносящему плоды его, следует понимать как относящееся к:

- 1) Церкви, состоящей из верующих евреев и язычников, — “народ святой, люди взятые в удел” (1 Пет. 2,9) или
- 2) верующей части Израиля, которая будет жить во время великой скорби. Искушенный Израиль будет принести плод для Бога.

21,44 “Кто упадет на этот камень, разобьется; а на кого он упадет, того раздавит”. В первой части стиха *камень* находится на земле; во второй части он обрушивается с высоты. Здесь подразумевается два пришествия Христа. Когда Он пришел в первый раз, еврейские лидеры споткнулись о Него и разбились на куски. Когда Он придет опять, Он сойдет как карающий, рассеивающий Своих врагов, подобно праху.

21,45–46 Первосвященники и фарисеи поняли, что эти *притчи* были направлены прямо против них в ответ на их вопрос о власти, которую имеет Христос. Они готовы были тут же схватить Его, но *побоялись народа*, который все еще *почитал Иисуса за пророка*.

3. Притча о брачном пире (22,1–14)

22,1–6 Иисус не закончил Свой разговор с первосвященниками и фарисеями; Он снова изобразил в притче о брачном *пире* возлюбленный Израиль как отверженный, а презренных язычников — как гостей за брачным столом. Он сравнил *Царство Небесное* с одним *царем, который сделал брачный пир для сына своего*. Приглашение гостей проходило в два этапа. На первое, предварительное, сделанное слугами в личном порядке, был получен категорический отказ. Второе приглашение последовало, когда пир уже был готов. И его некоторые званые, слишком занятые на своих фермах и в бизнесе, с презрением отвергли. Другие же, применив силу, *схватили*, оскорбили и *убили* приглашавших их слуг.

22,7–10 Царь так *разгневался*, что *истребил убийц тех и сжег город их*.

Выбросив первый список гостей, он распространил новое приглашение, общее для всех, кто только пожелает прийти. На этот раз на *брачном пире* не было ни одного свободного места.

22,11–13 Однако среди гостей оказался некто, *одетый не в брачную одежду*. Когда его спросили, почему он не в соответствующей одежде, *он молчал*. Царь велел слугам выбросить его во тьму, где *будет плач и скрежет зубов*. Слуги в стихе 13 и рабы в стихе 3 не одни и те же.

22,14 Заканчивая притчу, наш Господь сделал следующий вывод: “*Ибо много званых, а мало избранных*”.

Что касается смысла этой притчи, то царь — это Бог и Его Сын Господь Иисус. Брачный пир — это подходящее описание брачной радости, характеризующей Царство Небесное. Представление в ней Церкви как Невесты Христа излишне усложняет картину. Главная мысль притчи — отстранение Израиля, а не особое приглашение и судьба Церкви.

Первый этап приглашения рисует Иоанна Крестителя и двенадцать учеников, благосклонно приглашающих Израиль на брачный пир. Но народ отказался принять приглашение. Слова “и не хотели придти” (ст. 3) достигли апогея драматизма во время распятия.

Второй этап приглашения представляет возвешение Благой Вести евреям (книга Деяний). Некоторые отнеслись к этой вести с презрением. Другие откликнулись на нее насильем: большинство апостолов были замучены.

Царь, справедливо разгневавшийся на Израиль, послал “Свои войска”, т.е. Тита и его римские легионы, чтобы уничтожить Иерусалим и большую часть его населения в 70 г. н.э. Они были “Его войском” в том смысле, что послужили орудием для наказания Израиля. Фактически они были Его, хотя и не знали Его лично.

Теперь Израиль, как народ, отстранен и Евангелие обращено к язычникам: и к хорошим, и к плохим, т.е. всех степеней порядочности (Деян. 13,45–46; 28,28). Но сущность каждого человека, откликнувшегося на приглашение, будет испытана. Человек в небрачной одежде — это тот, кто говорит, что подготовлен для Царства, но в действительности никогда не был одет в Божью одежду праведности во Христе Иисусе (2 Кор. 5,21). В самом деле, не было и нет извинения человеку, не имеющему брачной одежды. Как отмечает Райри, в те дни был обычай давать одежду гостям, если у них ее не было. Этот человек, по-видимому, не воспользовался предложенной одеждой. Когда его спрашивают, есть ли у него право на вход в Царство, он молчит, потому что не имеет Христа (Рим. 3,19). Его участь — тьма внешняя, где плач и скрежет зубов. Плач предполагает, что в аду страдают. Некоторые считают, что скрежет зубов означает продолжающуюся ненависть и восстание против Бога. Если это так, то опровергается представление о том, что огни ада оказывают очищающий эффект.

Стих 14 относится ко всей притче, а не к инциденту с человеком не в брачной одежде. *Много званых*, т.е. Евангелие возвещается многим. Но *избранных мало*. Одни не принимают приглашения, другие оказываются обманщиками. Все же, те кто отзывается на Благоую Весть, являются избранными. Единственный путь, позволяющий человеку сказать, избран он или нет, это его отношение к Господу Христу: что он делает с Господом Иисусом Христом. Как высказался Дженингс: “Все приглашены радоваться на пиру, но не все желают поверить Дающему, что Он даст им одежду, подобающую для пира”.

И. Плата дани кесарю и Богу (2,15–22)

Глава 22 — это глава вопросов, с по-

мощью которых три разные делегации старались уловить Сына Божьего.

22,15–16 Здесь мы читаем об искушении со стороны *фарисеев и иродиа-н*. Эти две партии были злостными врагами, но их объединила общая ненависть к Спасителю. Их цель — вынудить Христа сделать политическое заявление, имеющее опасные последствия. Они воспользовались выгодным для них сейчас разногласием между евреями по поводу верности кесарю. Некоторые евреи страстно противостояли покорности языческому императору. Другие, например, иродиане, относились к этому более терпимо.

22,17 Сначала они льстиво сделали Ему комплимент о чистоте Его характера, Его справедливости и бесстрашии. Потом они задали Ему провокационный вопрос: “*Позволительно ли давать подать кесарю, или нет?*”

Если бы Иисус ответил: “Нет”, то Он не только настроил бы против Себя иродиан, но и был бы обвинен в противлении римскому правительству. Фарисеи сбили бы Его с толку и выдвинули бы против Него обвинения. Если бы Он сказал: “Да”, то пылкие духом еврейские националисты обвинили бы Его в предательстве. Он лишился бы значительной доли поддержки со стороны простого люда — поддержки, которая так долго удерживала вождей в их стремлении отделаться от Него.

22,18–19 Иисус прямо назвал их *лицемерами*, старающимися уловить Его. Потом Он попросил показать Ему *динарий*, монету, которой платили подать римскому правительству. Всякий раз, когда евреи видели изображение и надпись кесаря на монете, это было для них досадным напоминанием, что они находятся под властью язычников и их налогообложением. Должно быть, динарий напоминал им, что господство над ними римлян является результатом их греха. Если бы они были верны Иегове, то никогда не

возник бы вопрос об уплате подати кесарю.

22,20–21 Тогда Иисус спросил их: *“Чье это изображение и надпись?”* Им пришлось ответить: *“Кесаревы”*. Тогда Господь сказал им: *“Отдавайте кесарево кесарю, а Божие Богу”*.

Этот вопрос оказался для них бумерангом. Затронув тему уплаты подати кесарю, они надеялись уловить Иисуса. Он же разоблачил их в том, что они не отдавали должного Богу. Хотя они и проявляли недовольство, но отдавали кесарю должное, а Божьими претензиями на их жизнь пренебрегали. Тот, Кто стоял перед ними, был отображением Личности Бога (Евр. 1,3), а они не отдали Ему должное.

Ответ Иисуса показывает, что верующий имеет двойное гражданство. Он обязан повиноваться правительству, поставленному людьми, и оказывать ему финансовую поддержку. Он не должен плохо отзываться о правителях или проводить работу по свержению власти. Как гражданин неба, он обязан подчиняться Богу. Если же между послушанием Богу и власти возникает конфликтная ситуация, он должен прежде всего быть верным Богу (Деян. 5,29).

Цитируя стих 21, большинство из нас делает акцент на той его части, которая касается кесаря, и легко опускает ту, которая касается Бога, т.е. мы делаем ту же ошибку, за которую Иисус осудил фарисеев!

22,22 Когда фарисеи *услышали* Его ответ, они поняли, что побеждены. Им оставалось только удивиться и уйти.

К. Саддукеи и их загадка о воскресении мертвых (22,23–33)

22,23–24 Как упоминалось раньше, саддукеи были либеральными теологами того времени, отвергающими воскресение тела, существование ангелов и чудеса. Фактически, они больше отрицали, чем утверждали.

Их представители *пришли* к Иисусу

с историей, выдуманной для того, чтобы выставить идею о воскресении нелевой. Они напомнили Ему о законе, касающемся женитьбы на вдове покойного брата (Втор. 25,5). Согласно этому закону, если израильтянин умер, не оставив после себя *детей*, то *его брат* должен был жениться на вдове, чтобы сохранить эту фамилию в Израиле и наследственность в семье.

22,25–28 В их загадке говорилось о женщине, которая лишилась своего мужа, потом вышла замуж за одного из его братьев. Умер и второй брат, поэтому она вышла замуж за третьего и так до седьмого. Наконец, *умерла женщина*. Потом был задан вопрос, цель которого — уничтожить Того, Кто Сам есть воскресение (Ин. 11,25): *“Итак, в воскресении, которого из семи будет она женою? ибо все имели ее”*.

22,29 Их доказательство было построено на том, что поскольку сама идея воскресения создает непреодолимые трудности, значит она неразумна, а потому неправильна. Иисус ответил им, что трудность не в учении о воскресении, а в их мышлении; они не знали *Писаний и силы Божьей*.

Во-первых, они не знали *Писаний*. Библия нигде не говорит о том, что супружеские отношения будут продолжаться на небе. Хотя мужчин можно будет узнать, что они мужчины, а женщин, что они женщины, — все они будут как ангелы в том смысле, что не будут ни жениться, ни выходить замуж.

Во-вторых, они не знали *силы Божьей*. Если Он смог сотворить человека из праха земного, разве не может Он с легкостью поднять из праха тех, кто умер, и преобразовать их смертные тела в прославленные?

22,30–32 Потом Господь Иисус выдвинул аргумент из Писания, чтобы показать, что воскресение абсолютно неизбежно. В Исход 3,6 Бог говорит о Себе как о *Бог Авраама, Исаака и Иакова*. Иисус указал, что *“Бог не есть Бог мертвых, но живых”*. Бог заключил

завет с этими людьми, но они умерли до того, как эти заповеди были полностью исполнены. Как может Бог говорить о Себе, как о Боге трех человек, тела которых находятся в могиле? Как может Тот, Кто не нарушает Своих обещаний, выполнить те из них, которые даны давно умершим людям? Ответ только один – воскресить их.

22,33 Не удивительно, *что народ дивился Его учению*. Мы удивляемся ему тоже!

Л. Наибольшая заповедь (22,34–40)

22,34–36 Когда *фарисеи услышали, что Иисус привел в молчание их противников саддукеев*, они пришли к Нему, чтобы взять у Него интервью. Их представитель, *законник*, попросил Иисуса выделить *наибольшую заповедь в законе*.

22,37–38 Иисус мастерски суммировал обязанности человека перед Богом в *первую и наибольшую заповедь*: *“Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею, и всем разумением твоим”*. Марк добавляет: *“и всею крепостью твоею”* (Мк. 12,30). Это означает, что первая обязанность человека – любить Бога своим существом. Как уже было отмечено, сердце свидетельствует об эмоциональной природе, душа – о волевой, разум – об интеллектуальной и сила – о физической.

22,39–40 Потом Иисус добавил, что вторая обязанность человека – *любить своего ближнего*, как самого себя. Барнс говорит: *“Любовь к Богу и к человеку включает в себе всю религию; и проявления этой любви желали Моисей, пророки, Спаситель и апостолы”*. Мы должны неоднократно вникать в слова: *“Возлюби ближнего твоего, как самого себя”*. Нам нужно задуматься о том, как сильно мы любим самих себя, как много делаем для того, чтобы позаботиться о себе, чтобы нам было хорошо. Потом нужно попытаться представить себе,

как бы все это выглядело, если бы мы проявили эту любовь к ближним. А затем так и поступать. Такое поведение не естественное, а сверхъестественное. Только возрожденные могут делать это, если позволят Христу действовать через них.

М. Сын Давида – Господь Давида (22,41–46)

22,41–42 Пока *фарисеи* приходили в себя после ответа, данного Иисусом законнику, Он поставил их перед не легким вопросом. *“Что вы думаете о Христе? Чей Он Сын?”*

Большинство фарисеев не верили, что Иисус – это Христос; они все еще ожидали Мессию. Поэтому Иисус не спросил их: *“Что вы думаете обо Мне?”* (хотя, конечно, это тоже имелось в виду). Он просто спросил, чьим Сыном будет Мессия, когда явится?

Они ответили правильно, что Мессия будет потомком *Давида*.

22,43–44 Тогда Господь Иисус процитировал Псалом 109,1, где Давид сказал: *“Сказал Господь Господу Моему: седи одесную Меня, доколе положу врагов Твоих в подножие ног Твоих”*. Первое слово “Господь” относится к Богу Отцу, а второе – к Мессии. Значит, Давид говорил о Мессии как о своем Господе.

22,45 Теперь Иисус задал им вопрос: *“Если Давид называет Его Господом, как же Он сын ему?”* Ответ: Мессия – и Господь Давида, и Сын Давида; и Бог, и Человек. Как Бог – Он Господь Давида; как Человек – Он Сын Давида.

Если бы только фарисеи принимали наставление, они поняли бы, что Иисус был Мессией – Сыном Давида по линии Марии и Сыном Божиим по Его словам, делам и путям.

22,46 Но они отказывались видеть это. Поставленные в тупик Его мудростью, они перестали предпринимать попытки уловить Его вопросами. С тех пор они избрали другой метод – *силу*.

Н. Предупреждение против дел, которые расходятся со словами (23,1–12)

23,1–4 В начальных стихах этой главы Спаситель предостерегает народ и Своих учеников против книжников и фарисеев. Эти вожди сели на Моисеевом седалище, т.е. учили закону Моисееву. Обычно их учению можно было доверять, но практической жизни — нет. Их убеждения были лучше, чем их поведение. Это как раз тот случай, когда слова расходятся с делами. Поэтому Иисус сказал: *“...что они велят вам соблюдать, соблюдайте и делайте; по делам же их не поступайте, ибо они говорят, и не делают”*.

Они предъявляли к людям высокие требования (вероятно, точное исполнение буквы закона), но никому не помогли нести эти неудобноносимые бремена.

23,5 Они исполняли все религиозные обряды, но не от всего сердца, а чтобы их видели люди. Пример этому — ношение филактерий (повязок со словами из закона). Когда Бог повелел Израилю повязывать Его слова, как знак, на руках и между глаз на лбу (Исх. 13:9,16; Втор. 6,8; 11,18), Он имел в виду, что перед ними постоянно должен быть закон, управляющий всей их деятельностью. Они низвели это духовное повеление до буквального, физического смысла. Вкладывая отрывки из Писания в кожаные капсулы, они привязывали их на лоб или на руки. Для них исполнение закона сводилось к ношению до смешного большой филактерии, свидетельствующей об их супердуховности. Закон также повелевал евреям носить на краях одежд кисти с голубыми нитями (Числ. 15,37–41; Втор. 22,12). Эта отличительная отделка должна была напоминать им, что они — особый народ, который в своем хождении должен отличаться от других народов. Фарисеи упустили этот духовный урок и заменили его ношением бахромы подлиннее.

23,6–7 Они выказывали свое през-

мерное самомнение, захватывая почетные места *на пиришествах и в синагогах*. Они лелеяли свой эгоизм *приветствиями на рыночных площадях*⁴⁴ и были особенно довольны, когда их называли *равви* (что значит “мой великий” или “учитель”).

23,8–10 Здесь Господь предупреждает Своих учеников, чтобы они не пользовались отличительными титулами, которые могут быть отнесены только к Богу-главе. Мы не должны называться учителями, как отличительным титулом, потому что у нас один *Учитель — Христос*. Мы не должны ни одного человека называть *отцом*; наш *Отец* — Бог. Вэстон так передает суть этих стихов:

“Это — декларация сущности взаимоотношений человека с Богом. Христианина характеризуют три черты: кем он является, во что он верит и что он делает; доктрина, опыт, практика. Для своего духовного бытия человек нуждается в трех вещах: жизни, наставлении, водительстве; это как раз то, что Господь провозгласил в семи евангельских словах: “Я есмь путь, и истина, и жизнь”... Не признавайте ни одного человека за Отца, потому что ни один человек не может передавать или поддерживать духовную жизнь; никого из людей не возводите в ранг непогрешимого учителя; никому не позволяйте занимать должность духовного директора; вы имеете право на такие же близкие отношения с Богом и Христом, как и любой другой человек”.⁴⁵

Ясное значение слов Спасителя таково, что в Царстве Небесном все верующие составляют братство равноправных людей, в котором нет места для отличительных титулов, возвышающих одного над другим. Только подумайте, какие титулы есть сейчас в христианстве: “его преподобие”, “преосвященство”, “отче” и множество других. Даже кажущееся безобидным “доктор” по-латински означает “учитель”. (Это предупреждение больше отно-

сится к *духовным*, чем житейским профессиональным или академическим отношениям. Например, оно не запрещает ребенку называть своего родителя “отец”, ни родителям обращаться к своему врачу “доктор”.) Когда дело касается житейских взаимоотношений, тогда действует правило: “...отдавайте всякому должное... кому честь, честь” (Рим. 13,7).

23,11–12 Опять здесь показан кардинально иной характер Царства, а именно: истинное величие совершенно противоположно человеческому представлению о нем. Иисус сказал: “*Большой из вас да будет вам слуга: ибо кто возвышает себя, тот унижен будет; а кто унижает себя, тот возвысится*”. Истинное величие снисходит до служения. Возвышающие себя фарисеи будут унижены. Истинные ученики, которые унижают себя, в свое время будут возвышены.

О. “Горе” книжникам и фарисеям (23,13–36)

Дальше Господь Иисус восемь раз провозглашает “горе” гордым религиозным лицемерам Его времени. Это не проклятие, а, скорее, выражение сожаления об их судьбе, схожее с выражением “Увы тебе!”

23,13 Первое “*горе*” направлено против того, что, ожесточившись, они служили препятствием для других. Они сами отказались войти в *Царство* и настойчиво препятствовали другим входить в него. Как ни странно, но религиозные лидеры часто являются самыми активными противниками Евангелия благодати. Они могут любезно снисходить ко всему, кроме Благой Вести о спасении. Плотской человек не хочет быть объектом Божьей благодати и не желает, чтобы Бог являл ее другим.

23,14 Второе горе постигнет их за то, что они присваивают себе *дома вдов* и прикрываются лицемерно *долгими молитвами*. Некоторые современные

культы используют подобный прием, уговаривая престарелых вдов, часто неутвержденных верующих, завещать свое состояние “церкви”. Такие претенденты на благочестие *примут тем большее осуждение*.

23,15 Третье осуждение грядет на них за неправильно направленное усердие. Они проходили немислимые расстояния, чтобы *обратить* хотя бы одного, но после этого делали его *вдвое худшим* себя. Современная аналогия такого рвения — усердие ложных культов. Одна группа готова постучать в 700 дверей, чтобы приобрести для себя хотя бы одного человека, но конечный результат их деятельности пагубный. Как некто сказал: “Наиболее обращенные часто становятся наиболее свращенными”.

23,16–22 В-четвертых, Господь обличил их в казуистике, или умышленно нечестном рассуждении. Они построили ложную систему обоснований, чтобы избежать возмездия за клятвы. Например, они учили, что если ты поклянешься *храмом*, то можешь нарушить клятву, но если ты поклянешься *золотом храма*, то должен выполнить обещанное. Они говорили, что если человек клянется даром, находящимся на жертвеннике, то это связывает человека, в то время как клятва самим жертвенником ни к чему не обязывает. Таким образом, они ценили золото выше Бога (храм был домом Божьим), а дар на жертвеннике (своего рода материальную ценность) выше самого жертвенника. Они были больше заинтересованы материальным, чем духовным. Они предпочитали получать (дар), а не приносить (жертвенник — это место приношения).

Обращаясь к ним, как к *слепым вождям*, Иисус изобличил их фальшь. Золото храма приобретало особую ценность только потому, что оно посвящено Богу, пребывающему в храме. Цену дару придавал именно жертвенник. Люди, думающие, что золото име-

ет ценность само по себе, слепы; оно становится ценным только тогда, когда употребляется для славы Божьей. Дары, приносимые из плотских побуждений, не имеют цены; однако дары, принесенные Господу или во имя Его, имеют цену непреходящую.

Фактически, чем бы ни клялись фарисеи, в эту клятву обязательно вовлечен Бог, и они должны были ее исполнить. Человек не может избежать выполнения своих обязательств правдоподобными обоснованиями. Клятвы связывают, и обещания должны выполняться. Прибегать к разным формальным приемам, чтобы избежать выполнения обязательств, бесполезно.

23,23–24 Пятое “горе” обращено против лишенной смысла обрядовости. *Книжники и фарисеи* были очень шепетильными в приношении десятины Господу из выращенных ими трав. Иисус не порицал их за то, что они заботились о такой мелкой детали послушания, но сурово раскритиковал за то, что они были крайне беспринципны, когда нужно было оказать *суд, милость* и верность другим. Используя оборот речи, непревзойденный по своей выразительности, Иисус охарактеризовал их как *оцеживающих комара* и *глотających верблюда*. Комар – крошечное насекомое, часто падавшее в чашу сладкого вина, отцеживался просасыванием вина сквозь зубы. Как смешно так беспокоиться о незначительном, а потом поспешно проглотить самое большое нечистое животное в Палестине! Фарисеи были безмерно озабочены мелочами, но явно слепы к таким значительным грехам как лицемерие, нечестность, жестокость и жадность. Они утратили чувство соразмерности.

23,25–26 Шестое “горе” касается соблюдения внешней формы. Фарисеи, старательно придерживающиеся внешних проявлений религиозности и моральности, имели сердца, исполненные *вымогательства и притворства*.⁴⁶ Им нужно сначала *очистить внутрен-*

ность чаши и блюда, т.е. убедиться, что их сердца очищены через покаяние и веру. Тогда и только тогда будет угодным их внешнее поведение. Существует разница между нашей личностью и нашей индивидуальностью. Мы стараемся подчеркнуть свою индивидуальность так, как мы хотим, чтобы о нас думали другие. Бог же придает значение нашей личности – тому, что мы есть на самом деле. Бог желает, чтобы в нашем внутреннем человеке пребывала истина (Пс. 50,8).

23,27–28 Седьмое “горе” направляет свой удар против соблюдения внешней формы. Разница в том, что шестое “горе” бичует за скрытое корыстолюбие, в то время как седьмое осуждает скрытое *лицемерие и беззаконие*.

Обычно гробницы белили, чтобы евреи, неосторожно прикоснувшись к ним, не стали ритуально нечистыми. Иисус уподобляет книжников и фарисеев этим *окрашенным гробам*, выглядывшим внешне чистыми, а внутри наполненным разлагающимися останками. Люди думали, что общение с этими религиозными вождями послужит к их очищению, а на самом деле они осквернялись, потому что те были исполнены лицемерия и беззакония.

23,29–30 Последнее “горе” направлено против того, что под этикеткой внешнего благоговения мы можем быть человекоубийцами. *Книжники и фарисеи* делали вид, что почитают ветхозаветных *пророков*, строя или ремонтируя их *гробницы* и украшая венками их памятники. В речах, посвященных их памяти, они говорили, что *не стали бы* сообщниками своих предков в убийстве *пророков*.

23,31 Иисус сказал им: “*Таким образом вы сами против себя свидетельствуете, что вы сыновья тех, которые избili пророков*”. А как они свидетельствовали об этом? Почти очевидно из предыдущего стиха, что они отделяли себя от своих отцов, которые убили пророков. Во-первых, они признавали,

что их отцы, сыновьями которых они являются по плоти, пролили кровь пророков. Но Иисус применил здесь слово “сыновья”, подразумевая людей, которых можно характеризовать точно так же. Он знал, что, хотя они и украшали гробницы пророков, они сговаривались предать Его смерти. Во-вторых, оказывая почтение умершим пророкам, они говорили: “Мы любим только мертвых пророков”. В этом отношении они также были сыновьями своих отцов.

23,32 Потом Господь добавил: “*Дополняйте же меру отцов ваших*”. Лишив жизни пророков, отцы частично наполнили чашу убийств. Книжники и фарисеи скоро наполнят ее до краев, убив Господа Иисуса и Его учеников, таким образом придя к апогею дела, начатого их отцами.

23,33 По этому поводу Сын Божий произнес такие суровые слова: “*Змии, порождения ехиднины! как убежите вы от осуждения в геенну?*” Может ли Воплощенная любовь говорить такие язвительные слова? Да. Потому что истинная любовь должна быть также справедливой и святой. Популярное представление, что Иисус – это безобидный реформатор, неспособный ни на какие чувства, кроме любви, не является библейской. Любовь может быть неизменной, но всегда должна быть справедливой.

Важно запомнить, что эти слова осуждения были брошены религиозным вождям, а не пьяницам и блудникам. В екуменический век, когда некоторые евангельские христиане объединяются с явными врагами креста Христова, хорошо бы вникнуть в пример, данный Иисусом, и вспомнить слова, которые сказал Ииуй Иосафату: “Следовало ли тебе помогать нечестивцу и любить ненавидящих Господа?” (2 Пар. 19,2).

23,34–35 Иисус не только предвидел Свою смерть, Он ясно сказал книжникам и фарисеям, что они убьют не-

которых Его посланников: *пророков, мудрых и книжников*. Некоторых, избегнувших мученической смерти, будут бичевать *в синагогах* и гнать *из города в город*. Так религиозные вожди Израиля соберут на себя все преступления за историю мученичества. На них *придет вся кровь праведная, пролитая на земле, от... Авеля... до Захарии*, об убийстве которого записано в 2 Пар. 24,20–21 – последней книге в еврейском расположении книг Библии. (Это не Захария, автор книги ВЗ.)

23,36 Вина прошедших родов падет на *род*, или народ, к которому обращался Иисус, словно вся пролитая кровь соберется и достигнет своего кульминационного пункта в смерти безгрешного Спасителя. Поток наказаний изольется на народ, который возненавидел своего Мессию без причины и пригвоздил Его к преступному кресту.

П. Иисус плачет о Иерусалиме (23,37–39)

23,37 Весьма символично, что глава, которая больше, чем какая-нибудь другая, содержит предсказания бед от Господа, заканчивается Его слезами! После горького упрека фарисеям Он скорбно плачет о городе, упустившем удобный случай. Повторение названия “*Иерусалим, Иерусалим*” пронизано невыразимым чувством. Этот город убил *пророков* и побил камнями Божьих посланников, и все же Господь любил его и часто хотел защитить и с любовью собрать его детей к Себе, *как птица собирает птенцов своих*, – но он *не захотел*.

23,38 В заключение Своего плача Господь Иисус сказал: “*Се, оставляется вам дом ваш пуст*”. Главным образом, дом здесь – храм, но можно включить сюда и город Иерусалим, и сам народ. Между смертью Христа и Его вторым пришествием будет промежуток времени, когда неверующий Израиль не будет видеть Его (после воскресения Его видели только верующие).

23,39 В стихе 39 выражено ожидание второго пришествия, когда верующая часть Израиля примет Христа как своего Мессию. Этот прием подразумевается словами: *“Благословен Грядый во имя Господне!”*

Здесь не предполагается, что убившие Христа будут иметь вторую возможность принять Его. Он говорил об Израиле и, таким образом, аллегорически о его жителях и Израиле в общем. Следующей раз, когда они увидят Его после смерти, наступит, когда они воззрят на Него, Которого пронзили, и будут рыдать о Нем, как рыдают об единокровном сыне (Зах. 12,10). По еврейским представлениям нет более горького плача, чем плач о единокровном сыне.

ХІІІ. РЕЧЬ ЦАРЯ НА ГОРЕ ЕЛЕОНСКОЙ (Гл. 24 – 25)

Главы 24 и 25 образуют так называемую Елеонскую речь, получившую свое название благодаря тому важному сообщению, которое было сделано на Елеонской горе. Эта речь носит абсолютно пророческий характер; она указывает на период великой скорби и на второе пришествие Господа. Большей частью, хотя не полностью, она относится к народу израильскому. Место действия, очевидно, Палестина; например, “тогда находящиеся в Иудее да бегут в горы” (24,16). Окружающая обстановка явно еврейская; например, “молитесь, чтобы не случилось бегство ваше... в субботу” (24,20). Ссылку на избранных (24,22) нужно понимать как избрание Богом евреев, а не Церкви. Если мы будем искать здесь иллюстрацию Церкви, мы не найдем ее ни в одном из пророчеств или притч этой речи.

А. Иисус предсказывает разрушение храма (24,1–2)

Эта речь начинается многозначительным заявлением о том, что *Иисус, вышед, шел от храма*. Направление Его движения имеет особую важность, ес-

ли принять во внимание слова, которые Он только что произнес: “...оставляется вам дом ваш пуст” (23,38). Это напоминает нам описание Иезекии-лем славы, покидающей храм (Иез. 9,3; 10,4; 11,23).

Ученики хотели, чтобы Господь вместе с ними восхищался красотой храмовой архитектуры. Их занимало не вечное, а преходящее, интересовали больше тени, чем сама суть. Иисус предупредил, что это здание будет совершенно разрушено, так что *не останется камня на камне*. Тит безуспешно пытался спасти храм, но его солдаты подожгли здание, исполнив таким образом пророчество Христа. Когда огонь расплавил золотую отделку, жидкий металл растекался между камнями; чтобы достать его, солдатам пришлось передвигать камень за камнем, как и предсказал наш Господь. Это наказание совершилось в 70 г. н.э., когда римляне под предводительством Тита осадили Иерусалим.

Б. Первая половина великой скорби (24,3–14)

24,3 После того как Иисус взошел на *гору Елеонскую, приступили к Нему ученики наедине* и задали Ему три вопроса:

1. *Когда это сбудется*, т.е. когда будет разрушен храм?
2. *Какой признак Его пришествия*, т.е. какие сверхъестественные явления будут предшествовать Его возвращению на землю для того, чтобы установить Царство?
3. *Какой признак кончины века*, т.е. что возвестит о кончине века непосредственно перед Его славным царствованием? (Второй и третий вопросы, по существу, одинаковы.)

Мы должны помнить, что мышление этих учеников-евреев постоянно вращалось вокруг славного века Мессии на земле. Они не думали о том, что Христос придет за Церковью. Они мало знали, если вообще что-нибудь знали, об этой фазе Его прихода. Они ожи-

дали, что Его пришествие будет в силе и славе, чтобы уничтожить Его врагов и править этим миром.

Также мы должны ясно понимать то, что они говорили не о конце *мира* (как в “Версии короля Иакова”), а о кончине *века* (гр. *αιων*).

На свой первый вопрос они не получили прямого ответа. Скорее всего, Спаситель совместил осаду Иерусалима в 70 г. н.э. (см. Лк. 21,20–24) с подобной осадой, которая произойдет в последние дни. Изучая пророчества, мы часто наблюдаем, как Господь почти незаметно переходит от раннего, частичного, к более позднему, полному их исполнению.

На второй и третий вопросы ответ дан в стихах 4–44 данной главы. Эти стихи описывают семилетний период великой скорби, который будет предшествовать славному пришествию Христа. Первые три с половиной года описаны в стихах 4–14. Заключительные три с половиной года, известные как великая скорбь и бедственное время для Иакова (Иер. 30,7), будут временем беспрецедентных страданий для живущих на земле.

Многие из условий, характеризующих первую половину великой скорби, уже частично исполнялись на протяжении истории человечества, но во время обсуждаемого периода они проявятся в более интенсивной форме. Тем, которые находятся в Церкви, скорбь уже была обещана (Ин. 16,33), но она очень отличается от *той* скорби, которая должна излиться на мир, отвергнувший Сына Божьего.

Мы верим, что Церковь будет взята из мира (1 Фес. 4,13–18) до того дня, когда наступит день гнева Божьего (1 Фес. 1,10; 5,9; 2 Фес. 2,1–12; Откр. 3,10).

24,4–5 Во время первой половины великой скорби появится много ложных мессий, которые успешно обманут множество людей. Быстрый рост всевозможных культов может быть пре-

людией к этому, но еще не полным исполнением. Этими религиозными вождями-обманщиками будут евреи, выдающие себя за *Христа*.

24,6–7 Также будут *войны и военные слухи. Народ восстанет на народ и царство на царство*. Легко может показаться, что это исполняется сегодня, но то, что мы видим, — слабое подобие того, что будет. В действительности же следующее событие в Божьем расписании — это восхищение Церкви (Ин. 14,1–6; 1 Кор. 15,51–57). До того нет ни одного пророчества, которое должно исполниться. После того, как Церковь будет взята, начнут отсчет Божьи пророческие часы, и эти события быстро объявят о себе. *Голод, мор и землетрясения* начнут происходить в разных *местах* земли. Уже сегодня из-за резкого роста населения мировые правительства озабочены признаками голода, но этот голод будет усилен перебоями в снабжении продовольствием, вызванными войнами.

Все больше привлекают внимание *землетрясения* — не только те, которые происходят сейчас, но и ожидающиеся. Опять-таки, нынешние землетрясения — это только намеки на полное исполнение слов нашего Спасителя.

24,8 Стих 8 ясно определяет этот период как *начало болезней* — это начало мук рождения, которые приведут к новому порядку при Мессии-Царе.

24,9–10 Верные христиане будут переживать большие личные испытания во время великой скорби. Народы начнут проводить кампанию еще большей ненависти против тех, кто верен Христу. Их не только будут судить в религиозных и гражданских судах (Мк. 13,9), но многих, кто откажется отречься, лишат жизни. Поскольку верующие проходили через такие испытания во все периоды христианского служения, похоже, что это особая ссылка на 144 000 верующих евреев, которым предстоит совершать особое служение в этот период.

Многие, не желая страдать и умирать, предпочтут отступить. Члены семей будут доносить на своих родственников и *предавать* их в руки жестоких преследователей.

24,11 Многие лжепророки восстанут и прельстят множество людей. Их не следует путать с лжемессиями, о которых говорится в стихе 5. Лжепророки выдают себя за Божьих глашатаев. Их можно распознать по двум особенностям: их пророчества не всегда исполняются и их учение всегда уведит людей от истинного Бога. Упоминание о ложных *пророках* еще раз подтверждает то, что великая скорбь по своему характеру является в основном еврейской. Лжепророки характерны для народа израильского; в Церкви опасность исходит от *лжеучителей* (2 Пет. 2,1).

24,12 С умножением беззакония человеческая любовь будет проявляться все меньше и меньше. Нелюбовные поступки станут обычным явлением.

24,13 “Претерпевший же до конца спасется”. Разумеется, это не означает, что в то время человеческие души будут спасены только благодаря их терпению; в Библии спасение всегда представляется как дар Божьей благодати, получаемый через веру в заместительную смерть Христа и Его воскресение. Не значит это также, что все претерпевшие избегнут физических страданий; мы уже знаем, что многие верующие будут убиты (ст. 9). Это общее замечание, которое говорит: всякий, кто будет непоколебимо переносить преследования, не отрекаясь, получит освобождение при втором пришествии Христа. Пусть никто не думает, что, отрекшись, сможет избежать страданий или спастись. *Спасутся* только те, которые имеют истинную веру. Хотя спасающая вера может ошибаться, все же она обладает качеством постоянства.

24,14 Во время этого периода *Евангелие Царства* будет проповедано по

всей вселенной *во свидетельство всем народам*. Как объяснялось в комментариях к 4,23, *Евангелие Царства* — это Благая Весть о том, что Христос придет, чтобы установить Свое *Царство* на земле, и те, которые во время великой скорби примут Его верой, будут наслаждаться благословениями Тысячелетнего Царства.

Стих 14 часто неправильно применяют, для того чтобы показать, что Христос не может вернуться за Своей Церковью в любой момент, так как еще много племен не слышали Благую Весть. Трудность устраняется, если мы признаем, что это относится скорее к Его пришествию *со* святыми, а не *за* святыми. И слова эти относятся к Евангелию *Царства*, а не Евангелию *благодати Божьей* (см. комментариев к 4,23).

Существует поразительная параллель между событиями, перечисленными в стихах 3–14, и теми, что записаны в Откровении (6,1–11). Всадник на белом коне — это *ложный мессия*; всадник на рыжем коне — *война*; всадник на вороном коне — *голод*; всадник на бледном коне — *мор*, или *смерть*. Души, находящиеся под жертвенником, — это мученики. События, описанные в Откровении (6,12–17), взаимосвязаны с описанными у Матфея (24,19–31).

В. Великая скорбь (24,15–28)

24,15 В этом стихе мы читаем о середине скорби. Мы поймем это, сравним стих 15 с Даниила 9,27. Даниил предсказал, что в середине семидесятой седмины, т.е. в конце трех с половиной лет, на святом месте, т.е. в Иерусалимском храме, будет поставлено изображение идола. Все люди должны будут поклониться этому отвратительному идолу. Те, которые откажутся, будут умерщвлены (Откр. 13,15).

“Итак, когда увидите мерзость запустения, реченную чрез пророка Даниила, стоящую на святом месте, — читающий да разумеет...” Для тех, кто знает

Слово Божье, сооружение идола послужит сигналом, предупреждающим, что началась великая скорбь. Заметьте: Господь хочет, чтобы тот, кто *читает* пророчество, понимал его.

24,16 *Находящиеся в Иудее да бегут в горы*; в окрестностях Иерусалима их отказ поклониться изображению будет быстро обнаружен.

24,17–19 Нужно будет очень торопиться. Если человек находится на кровле, он должен оставить все свое имущество. За время, потраченное на сборы вещей, может решиться вопрос жизни или смерти. Человек, работающий *на поле*, не должен возвращаться, чтобы взять *одежды свои*, где бы он их ни оставил. *Беременные женщины и кормящие матери* окажутся в одинаково неудобном положении — им будет трудно быстро убежать.

24,20 Верующие должны *молиться*, чтобы этот критический момент не наступил *зимой*, с ее дополнительным риском во время путешествия, и чтобы он не пришелся на *субботу*, когда расстояние, которое они могут пройти, будет ограничено законом (Исх. 16,29). Пути субботнего дня будет недостаточно, чтобы выбраться из опасного района.

24,21 *“Ибо тогда будет великая скорбь, какой не было от начала мира донныне, и не будет”*. Данное описание выделяет этот период из всех инквизиций, погромов, политических чисток, резни и геноцида. Это пророчество не могло исполниться никакими прежними гонениями, поскольку ясно сказано, что этот период закончится вторым пришествием Христа.

24,22 Эта скорбь будет такой сильной, что, *если бы не сократились те дни*, никто бы не спасся. Это не может означать, что великая скорбь, так часто определяющаяся длительностью в три с половиной года, будет сокращена. Вероятно, это значит, что Бог чудесным образом сократит продолжительность светового дня, когда происходит

больше всего сражений и убийств. *Ради избранных* (тех, которые приняли Иисуса) Господь позволит, чтобы темнота наступала раньше.

24,23–26 В стихах 23 и 24 снова содержится предупреждение о *ложных мессиях и лжепророках*. В обстановке кризиса будут шириться слухи о том, что Мессия находится в потаенном месте. Подобные слухи станут использовать для того, чтобы уловить тех, которые искренне и с любовью ждут Христа. Поэтому Господь предупреждает всех учеников, чтобы они не верили слухам о локальном, тайном пришествии. Даже чудотворцы не обязательно бывают от Бога; чудеса по своему происхождению могут быть сатанинскими. Человеку греха будет дана сатанинская сила, позволяющая совершать чудеса (2 Фес. 2,9–10).

24,27 Пришествие Христа будет очевидным: оно будет неожиданным, публичным, всемирным и прославленным. Как *молния*, оно будет мгновенным и видимым для всех.

24,28 И никакая моральная испорченность не избежит Его ярости и гнева. *“Ибо, где будет труп, там соберутся орлы”*. Труп символизирует отступивших от веры иудаизм, христианство и все мировые системы, которые объединились против Бога и Его Христа. *Орлы* или ястребы олицетворяют Божьи наказания, которые изолются с появлением Мессии.

Г. Второе пришествие (24,29–31)

24,29 В завершение великой скорби в небе наступят ужасающие перемены. *Солнце померкнет*, а поскольку лунный свет является всего лишь отражением солнечного, *луна также не даст своего света*. Звезды упадут с неба, и планеты сойдут со своих орбит. Нет надобности говорить, как такие обширные сдвиги в космическом пространстве повлияют на погоду, приливы и отливы и времена года на земле.

Описание того, что произошло бы,

если бы небесное тело приблизилось к Земле и заставило ее отклониться от своей оси, приведенное Великовским, дает лишь слабое представление о том, как все это будет выглядеть:

*“В этот момент землетрясение заставило бы землю содрогнуться. Воздух и вода продолжали бы двигаться по инерции; ураганы подмели бы землю, и моря разлились бы по континентам, неся с собой гравий, песок и морских животных, которых выбросили бы на землю. Жара усилилась бы, горы расплавились, вулканы изверглись, лава полилась бы из трещин в полопающуюся землю и наполнила громадные пространства. На равнинах внезапно возникли бы горы и стали двигаться и взбираться на склоны других гор, создавая разрывы и трещины. Озера опрокинулись бы и опустели, реки изменили бы свои русла; большие участки земли со всем, населяющим их, ушли бы под воду. Леса сгорели бы или ураганы и бурные моря исторгли бы их из земли, на которой они росли, и нагромодили бы ветки и корни в огромные кучи. Моря превратились бы в пустыни, и воды утекли бы из них”.*⁴⁷

24,30 *“Тогда явится знамение Сына Человеческого на небе”.* Нам не сказано, какое это будет знамение. Его первое пришествие сопровождалось знаменем на небе — звездой. Может быть, эта удивительная звезда также возвестит о Его втором пришествии. Некоторые думают, что *Сын Человеческий* Сам является *знаменем*. Что бы это знамение из себя ни представляло, оно будет понятно для всех, когда появится. *Восплачут все племена земные* — без сомнения, из-за того, что они отвергли Христа. Но в основном будут плакать племена этой *страны*⁴⁸ — двенадцать колен Израиля. *“...Воззрят на Него, которого пронзили, и будут рыдать о Нем, как рыдают об единородном сыне, и скорбеть, как скорбят о первенце”* (Зах. 12,10).

Тогда *“увидят Сына Человеческого, грядущего на облаках небесных с силою и*

славою великою”. Какой чудесный момент! Тот, кто был пронзен и распят, будет реабилитирован как Господь жизни и славы. Кроткий и униженный Иисус явится как Сам Иегова. Закланый Агнец сойдет, как побеждающий Лев. Презренный Плотник из Назарета придет как Царь царей и Господь господствующих. Его колесницами будут облака небесные. Он придет в царственной силе и великолепии — момент, о котором творение вздыхало тысячи лет.

24,31 Когда Он сойдет, Он пошлет ангелов Своих по всей земле, чтобы собрать Свой избранный народ, верующий Израиль, в страну Палестину. Со всех концов земли они соберутся, чтобы приветствовать своего Мессию и наслаждаться Его славным правлением.

Д. Притча о смоковнице (24,32–35)

24,32 *“От смоковницы возьмите подобие”.* Опять Иисус извлекает духовный урок из природы. Когда ветви смоковницы становятся зелеными и мягкими, то знаете, что близко лето. Мы видели, что смоковница символизирует народ израильский (21,18–22). Сотни лет Израиль находился в спячке, лишенный своего собственного правительства, земли, храма, духовенства — всех признаков национальной жизни. Народ был рассеян по всему миру.

Потом, в 1948 году, Израиль стал нацией с собственной землей, правительством, валютой, гербом и т.п. Духовно же народ все еще бесплодный и холодный; он не приносит плод для Бога. Но если говорить о нем как о нации, то можно сказать, что его ветви уже зеленые и мягкие.

24,33 *“Так, когда вы увидите все это, знайте, что близко, при дверях”.* Появление Израиля как нации означает не только то, что близко начало великой скорби, но и то, что Сам Господь близко, *при дверях!*

Если приход Христа для царства-

ния так близко, то насколько ближе восхищение Церкви? Если мы уже видим тени событий, которые должны предшествовать Его явлению во славе, то насколько ближе находимся мы к первой фазе Его пришествия (1 Фес. 4,13–18)?

24,34 После ссылки на смоковницу Иисус добавил: *“Истинно говорю вам: не пройдет род этот, как все это будет”*. *“Этот род”* не может означать людей, живших в те дни, когда Христос был на земле; они все умерли, а события 24-й главы еще не совершились. Что же тогда имел в виду наш Господь под словами *“этот род”*? Есть два наиболее вероятных объяснения.

Ф. У. Грант и другие считают, что здесь кроется такая мысль: *“То самое поколение, которое будет видеть начало этих событий, увидит и конец”*.⁴⁹ Те же люди, которые видят подъем Израиля как нации (или начало великой скорби), увидят своего Господа, грядущего на облаках небесных, чтобы царствовать на земле.

Другое объяснение такое: *“род”* нужно понимать как *“раса”*. Это вполне допустимый перевод греческого слова, означающего людей одного рода, воспитания или семейства (Мф. 12,45; 23,35–36). Итак, Иисус предупредил, что еврейский народ выживет, чтобы увидеть все эти события совершившимися. Их устойчивая живучесть, несмотря на жестокие преследования, является чудом истории.

Но я думаю, что есть еще одно дополнителное толкование. Во дни Иисуса *“этот род”* был народом, упорно отказывавшимся признать Его своим Мессией. Как я полагаю, Он предсказывал, что израильский народ будет оставаться в состоянии отвержения Христа до Его второго пришествия. Потом все непокорные будут сокрушены, и только те, которые добровольно подчинятся Его правлению, будут сохранены, чтобы войти в Тысячелетнее Царство.

24,35 Чтобы подчеркнуть, что Его

предсказания являются неизменными, Иисус добавил, что *небо и земля прейдут, но слова Его не пройдут*. Говоря о проходящем небе, Он ссылаясь на звездное и атмосферное небо — голубой небесный свод над нами, — а не Небо, которое является местом пребывания Бога (2 Кор. 12,2–4). То, как небо и земля разрушатся, описано в 2 Петра (3,10–13) и снова упоминается в Откровении (20,11).

Е. День и час неизвестны (24,36–44)

24,36 Что касается *дня и часа* Его второго пришествия, то их *“никто не знает, ни ангелы небесные,⁵⁰ а только Отец Мой Один”*. Это служит предупреждением против искушения устанавливать даты или верить тем, кто это делает. Нас не удивляет то, что этого не знают ангелы, потому что они являются ограниченным творением с ограниченным знанием.

Хотя живущие накануне возвращения Христа не будут знать *дня* или *часа*, думается, что знакомые с пророчеством смогут узнать *год*. К примеру, они будут знать, что пройдет приблизительно три с половиной года после того, как изображение идола будет поставлено в храме (Дан. 9,27; см. также Дан. 7,25; 12:7,11; Откр. 11,2–3; 12,14; 13,5).

24,37–39 В те дни, однако, большинство людей будут безразличными, *как во дни Ноя*. Хотя время перед потопом было ужасно безнравственным, ударение здесь делается не на этом. Люди ели, пили, женились и выходили *замуж*; другими словами, они вели привычный образ жизни, словно намеревались жить вечно. Хотя их предупреждали о том, что должно наступить, они вели себя так, как будто были недосыгаемы для потопа. Когда потоп пришел, они оказались не готовыми, вне безопасного места. Точно так же будет, когда вернется Иисус. Избавлены будут только те, которые находятся во Христе — ковчеге спасения.

24,40–41 *Тогда будут двое на поле; один берется на осуждение, другой будет оставлен, чтобы войти в Тысячелетнее Царство. Две мелющие в жерновах — они будут мгновенно разлучены. Одну унесет потоп наказания, другая останется, чтобы наслаждаться благословениями Христова царствования.* (Ст. 40 и 41 часто используют как предупреждение для неспасенных, ссылаясь при этом на восхищение — первую фазу прихода Христа, когда Он возьмет всех верующих на небо и оставит всех неверующих на осуждение. Хотя такое *применение* этого отрывка имеет право на существование, из контекста ясно, что это *толкование* относится к приходу Христа как Царя.)

24,42–44 Ввиду неосведомленности о дне и часе, люди должны *бодрствовать*. Если кто-то знает, что в его дом могут ворваться, он будет готов к этому, даже если не знает точного времени. Сын Человеческий придет тогда, когда основная часть народа будет меньше всего Его ожидать. Поэтому Его народ должен гореть в ожидании.

Ж. Притча о мудром и злом рабах (24,45–51)

24,45–47 В этой заключительной части главы Господь Иисус показывает, что судить о настоящем характере раба можно исходя из того, как он ведет себя, зная, что его Хозяин вернется. Все рабы должны подавать пищу домашним вовремя. Но не все говорящие о себе, что они рабы Христа, подлинно таковы.

Мудрый раб — это тот, кто будет найден заботящимся о народе Божьем. Такому рабу окажут почтение: ему доверят огромную ответственность в Царстве. Хозяин *над всем именем своим поставит его*.

24,48–51 *Злой раб* представляет номинального верующего, на поведение которого не влияет тот факт, что должен вернуться его Хозяин. Он *начинает бить товарищей своих и есть и пить*

с пьяницами. Такое поведение показывает, что он не готов для Царства. Когда Царь придет, Он накажет его и *подвергнет одной участи с лицемерами*, где люди будут плакать и скрежетать зубами.

Эта притча говорит о видимом возвращении на землю Христа, как Мессии-Царя. Но основу притчи можно отнести в равной мере и к восхищению. Многие, говорящие о себе, что они христиане, своей враждебностью к народу Божьему и своей дружбой с безбожниками показывают, что не ожидают возвращения Христа. Для них оно будет означать осуждение, а не благословение.

3. Притча о десяти девах (25,1–13)

25,1–5 Первое слово “тогда”, отсылая назад, к главе 24, четко относит эту притчу ко времени, предшествующему возвращению Царя на землю, и к периоду Его возвращения. Иисус уподобляет *Царство Небесное* того времени *десяти девам, которые, взявши светильники свои, вышли навстречу жениху. Пять из них были мудрыми* и запасли *масло* для своих светильников; другие же не имели его. В ожидании жениха все уснули.

Пять *мудрых* представляют истинных учеников Христа во время великой скорби. *Светильники* говорят об их исповедании веры, а *масло* обычно считается символом Духа Святого. *Неразумные* девы представляют тех, которые говорят, что хранят мессианскую надежду, но никогда не были обращенными и потому не имеют Святого Духа. *Жених* — это Христос, Царь; Его задержка символизирует период между Его двумя пришествиями. Тот факт, что все десять дев *заснули*, показывает, что внешне они не очень отличались.

25,6 В полночь прозвучала весть о том, что *жених идет*. Из предыдущей главы мы узнали, что Его приход будет предвозвещен устрашающими знаменьями.

25,7–9 Тогда девы встали и поправили светильники свои — все хотели приготовить. Неразумные, у которых не хватало масла, просили других, чтобы те дали им немного, но их послали к *продающим*. Отказ мудрых кажется эгоистичным, но в духовной области никто не может дать Духа другому человеку. Конечно, Святой Дух не покупается, но Библия использует литературные образы покупки спасения без денег и без платы, назначенной за него.

25,10–12 Когда же они пошли, пришел жених. Сирийский вариант и Вулгата говорят, что он пришел *со своей невестой*. Это вполне соответствует пророческой картине. Господь Иисус вернется с брака со Своей Невестой, Церковью (1 Фес. 3,13). (Венчание произойдет на небе (Еф. 5,27) после восхищения.) Верный остаток прошедших через великую скорбь войдет с Ним на брачный пир. Брачный пир является подходящим описанием радости и благословения земного Царства Христа. Мудрые девы вошли с ним на брачный пир, и двери затворились. Было слишком поздно для того, чтобы еще кто-то мог войти в Царство. Когда пришли прочие девы и стали искать вход, жених отрекся от них, сказав, что никогда не знал их — ясное доказательство того, что они никогда не были рождены свыше.

25,13 Урок этой притчи, как сказал Иисус, — *бодрствовать*, потому что ни *день*, ни *час* Его пришествия не известны. Верующие должны жить, зная, что Господь может прийти в любой момент. Поправлены ли ваши светильники и наполнены ли маслом?

И. Притча о талантах (25,14–30)

25,14–18 Следующая притча также учит, что в момент возвращения Господа будут и верные, и неверные рабы. Эта история вращается вокруг *человека*, который, прежде чем отправиться в далекое путешествие, собрал *своих рабов* и дал им разную сумму денег,

каждому по его силе. Один получил пять талантов, другой получил два и последний — один. Они должны были пустить эти деньги в оборот так, чтобы господин получил прибыль. Человек, получивший пять талантов, приобрел другие пять талантов. Человек с двумя талантами также удвоил свои деньги. Но человек, получивший один талант, пошел, вырыл яму и закопал его.

Не трудно видеть, что тот человек — это Христос, а долгое путешествие — период между пришествиями. Три раба — это израильтяне, живущие в великую скорбь, ответственные за то, чтобы представлять интересы отсутствующего Господа. Им была поручена ответственность согласно их индивидуальным способностям.

25,19–23 По долгом времени приходит господин рабов тех и требует у них отчета. Это описание второго пришествия. Первые два раба получили абсолютно одинаковую похвалу: *“Хорошо, добрый и верный раб! в малом ты был верен, над многим тебя поставлю; войди в радость господина твоего”*. Испытание их служения заключалось не столько в том, как много они заработали, сколько в том, как усердно они трудились. Каждый из них полностью использовал свои способности и заработал стопроцентную прибыль. Они представляют истинных верующих, наградой которых будет наслаждение благословениями Тысячелетнего Царства.

25,24–25 У третьего раба не было ничего, кроме отговорок и оскорблений в адрес своего господина. Он обвинил его в том, что тот был *жестоким* и *нерассудительным*, *жнущий*, где он не сеял, и собирающий, где не рассыпал. Он извинял себя тем, что, парализованный страхом, зарыл свой талант. Этот раб, без сомнения, был неверующим; никакой искренний раб не допустит таких мыслей о своем хозяине.

25,26–27 Господин упрекнул его в том, что он *ленивый* и *лукавый*. Почему же он, думая так о своем хозяине, не

отдал его деньги торгующим, чтобы получить прибыль? Между прочим, в стихе 26 господин не соглашается с выдвинутыми против него обвинениями. Скорее, он говорит: “Если ты считал меня таким хозяином, то тем более у тебя было основание заставить твой талант работать. Твои слова обвиняют тебя, а не оправдывают”.

25,28–29 Если бы этот человек приобрел своим талантом еще один талант, то получил бы такую же похвалу, как и другие. Вместо этого все, что ему пришлось показать, — яма в земле! Его талант забрали и отдали человеку, имеющему *десять талантов*. За этим следует закон, установленный в духовной сфере: *“Всякому имеющему дастся и приумножится, а у неимеющего отнимется и то, что имеет”*. Тем, которые желают быть полезными для славы Божьей, даются средства. Чем больше они делают, тем больше им предоставляется возможности делать для Него. И наоборот, мы теряем то, что не употребляем. Атрофия — награда за лень.

Упоминание о *торгующих* в ст. 27 предполагает, что если мы не умеем использовать для Господа то, что имеем, то мы должны отдать его другим, которые *умеют*. Торгующими, в этом случае, могут быть миссионеры, Библейские общества, христианские издательства, евангельские радиопрограммы и т.д. В мире, подобном нашему, нельзя найти оправдание, почему деньги не пущены в оборот. Пиерсон дает полезные рекомендации:

“Робкие души, непригодные для смелого и независимого служения на пользу Царству, могут объединить свою неспособность со способностями и смекалкой других, которые сделают их дары и то, чем они обладают, полезными для Господа и Церкви Его... Раб имеет деньги или какие-то другие дары, которые могут пригодиться, но у него не хватает веры и предусмотрительности, практической энергии и мудрости. Божья “торгу-

*ющие” могут показать ему, как принести пользу Господину... Церковь отчасти живет так, что сила одного члена может помочь слабости другого, и взаимными действиями всех станет больше силы у наименьших и наиболее слабых”.*³¹

25,30 *Негодный раб* был выброшен, изгнан из Царства. Он разделил исполненную мук судьбу грешников. Не его неспособность инвестировать свой талант навлекла на него осуждение, а, скорее всего, недостаток добрых дел показал, что ему не хватало спасающей веры.

К. Царь судит народы (25,31–46)

25,31 Этот раздел описывает суд над народами, который не нужно путать с судилищем Христовым и судом перед великим белым престолом.

Судилище Христово — время, когда будет произведен смотр и награждение только верующих, состоится после восхождения (Рим. 14,10; 1 Кор. 3,11–15; 2 Кор. 5,9–10). Суд перед великим белым престолом состоится в вечности после Тысячелетнего Царства. Умершие грешники будут осуждены и брошены в озеро огненное (Откр. 20,11–15).

Суд над народами, или язычниками (греческое слово может означать и то, и другое), состоится на земле после того, как Христос придет, чтобы царствовать, что ясно утверждает стих 31: *“Когда же придет Сын Человеческий во славе Своей и все святые ангелы с Ним...”* Если мы правы в том, что отождествляем этот суд с Иоилем 3, местонахождение его — долина Иосафата за пределами Иерусалима (3,2). Народы будут судимы согласно тому, как они относились к собратьям Христа, евреям, во время великой скорби (Иоил. 3:1–2,12–14; Мф. 25,31–46).

25,32 Важно отметить, что здесь упоминаются три разряда людей: *“овцы”*, *“козлы”* и *“братья Христа”*. Первые две группы, над которыми Христос совершает суд, — это язычники,

живущие в дни великой скорби. Третий разряд — это верные Христу братья Его, евреи, которые, несмотря на усиливающиеся преследования, отказались отречься от Его имени во время великой скорби.

25,33–40 Царь помешает “овец” по правую сторону, а “козлов” — по левую. Потом Он приглашает “овец” войти в Его славное Царство, уготованное им от создания мира. На каком основании? Потому что они кормили Его, когда Он был голоден; напоили, когда Он жаждал; принимали Его, когда Он был странником; одели Его, когда Он был наг; посетили Его, когда Он был болен, и пришли к Нему в темницу. Праведные “овцы” даже не знали, что они когда-то сделали такое добро Царю; при жизни их поколения Он не был на земле. Тогда Он объяснил им, что, оказав помощь одному из Его меньших братьев, они оказали помощь Ему. Сделанное одному из Его учеников вознаграждается, как сделанное Ему лично.

25,41–45 Неправедным “козлам” было сказано, чтобы они шли от Него в огонь вечный, уготованный дьяволу и ангелам его, потому что оказались неспособными позаботиться о Нем в дни ужасного “бедственного времени для Иакова”. Когда они станут извинять себя, говоря, что никогда не видели Его, Он напомним им, что пренебрегая Его последователями, они подтвердили, что пренебрегают Им Самим.

25,46 Таким образом, “козлы” пойдут в муку вечную, а “овцы” — в вечную жизнь. Но здесь возникают две проблемы. Во-первых, создается впечатление, что народы спасаются или гибнут массово. Во-вторых, повествование производит такое впечатление, что “овцы” спасаются благодаря своим добрым делам, а “козлы” осуждены за то, что оказались неспособными делать доброе. Что касается первого затруднения, то нужно помнить, что Бог именно так обращается с народами. Ветхозаветная история изобилует примерами, ког-

да народы были наказаны за их грехи (Ис. 10,12–19; 47,5–15; Иез. 25,6–7; Ам. 1:3,6,9,11,13; 2:1,4,6; Авд. 10; Зах. 14,1–5). Нет основания не верить, что народы и в дальнейшем будут испытывать святое возмездие. Это не значит, что каждый в отдельности человек этого народа будет вовлечен в результат данного возмездия. Принципы Божественной справедливости будут применяться как на общенациональной, так и на индивидуальной основе.

Слово “ethne”, переведенное в этом отрывке как “народы”, может равнозначно переводиться словом “язычники”. Некоторые считают, что данный отрывок описывает суд над язычниками-индивидуумами. Если суд совершится над народами или над индивидуумами, возникает проблема, как такая громадная масса людей может собраться перед Господом в Палестине? По-видимому, правильнее считать, что на суд будут собраны представители народов или отдельных классов.

Что касается второй проблемы, этот отрывок нельзя применять к учению о спасении посредством добрых дел. Единое свидетельство Библии заключается в том, что спасение — по вере, а не через добрые дела (Еф. 2,8–9). Но учение Библии подчеркивает также, что истинная вера творит и добрые дела. Если добрых дел нет, это указывает на то обстоятельство, что человек никогда не был спасен. Поэтому мы должны понимать это место так: язычники спасаются не потому, что оказали добро еврейскому остатку, а потому что эта доброта отражает их любовь к Богу.

Необходимо упомянуть три других момента. Первый: сказано, что Царство уготовано праведным от создания мира (ст. 34), в то время как ад уготован дьяволу и ангелам его (ст. 41). Бог желает благословить людей; первоначально ад не был задуман для человеческого рода. Но если люди добровольно отказываются от жизни, естественно, они избирают смерть.

Второй момент: Господь Иисус говорил о вечном (то же самое, что и постоянном) огне (ст. 41), о вечной муке (ст. 46) и о вечной жизни (ст. 46). Тот, Кто учил о вечной жизни, учил и о вечном наказании. Так как то же слово “вечный” применяется при описании и жизни, и осуждения, то признавать одно и отвергать другое будет крайне непоследовательно. Если слово, переведенное как “вечный”, не означает “постоянный”, то в греческом языке нет слова, которое передавало бы этот смысл. Но мы знаем, что оно действительно означает “постоянный”, потому что употреблено в описании вечности Бога (1 Тим. 1,17).

И наконец, Суд над язычниками настойчиво напоминает нам о том, что Христос и Его народ — единое целое: что касается их, касается Его. Мы имеем широкий потенциал для того, чтобы оказать добро Ему, делая его любящим Бога.

XIV. СТРАДАНИЯ И СМЕРТЬ ЦАРЯ (Гл. 26 — 27)

А. Заговор убить Иисуса (26,1–5)

26,1–2 В четвертый и последний раз в этом Евангелии наш Господь повторил Свое предупреждение о том, что Он должен умереть (16,21; 17,23; 20,18). Его сообщение указывало на то, что время их общения заканчивается между Пасхой и Его распятием: “*Вы знаете, что через два дня будет Пасха, и Сын Человеческий предан будет на распятие*”. В этом году Пасха приобретала свой истинный смысл. Пасхальный Агнец наконец появился и скоро будет заклан.

26,3–5 Как раз в то время, когда Он произносил эти слова, *первосвященники, книжники и старейшины* собрались *во дворе Каиафы, первосвященника*, чтобы обдумать свою стратегию. Они хотели тайно арестовать и убить Иисуса, но считали неразумным делать это *в праздник* — народ мог выступить против Его казни. Навероятно:

израильские религиозные вожди, стоящие во главе, сговаривались предать смерти своего Мессию. Они должны были первыми признать Его и провозгласить Царем. Вместо этого они составили авангард Его врагов.

Б. Помазание Иисуса в Вифании (26,6–13)

26,6–7 Этот случай дает желанное облегчение, приходящее среди предательства священников, плохого настроения учеников и вероломства Иуды. *Когда Иисус был в Вифании, в доме Симона прокаженного, приступила к Нему женщина и вылила Ему на голову сосуд очень дорогого аромата. Ценность ее жертвы выразила глубину ее преданности Господу Иисусу, говоря, в сущности, что нет ничего на свете, что было бы слишком хорошим для Него.*

26,8–9 *Его ученики*, и в частности Иуда (Ин. 12,4–5), смотрели на этот поступок как на огромную *трату*. Они считали, что эти деньги лучше было бы *дать нищим*.

26,10–12 Иисус подкорректировал их неправильное мышление. Поступок женщины был не напрасным, а прекрасным. Более того, он был сделан вполне вовремя. Помогать нищим можно всегда. Но только один лишь раз в истории Спаситель мог быть помазан для погребения. Этот час пробыл, и одна-единственная *женщина*, имевшая духовную проницательность, поняла его. Веря в предсказания Господа о Его смерти, она, должно быть, решила: сейчас или никогда. Как оказалось, она была права. Другим женщинам, намеревавшимся помазать Его тело после погребения, помешало воскресение (Мк. 16,1–6).

26,13 Господь Иисус обессмертил ее простой поступок любви: “*Истинно говорю вам: где ни будет проповедано Евангелие это в целом мире, сказано будет в память ее и о том, что она сделала*”. Любой поступок истинного служения наполняет небесные дворы бла-

гоуханием и навечно записан в памяти Господа.

В. Предательство Иуды (26,14–16)

26,14–15 *Тогда один из двенадцати* — один из учеников, который жил с Иисусом, ходил с ним, видел Его чудеса, слышал Его ни с чем не сравнимое учение и видел чудо безгрешной жизни, — тот, которого Иисус мог назвать “человек мирный со мною... который ел хлеб мой” (Пс. 40,10), оказался тем, кто поднял свою пяту на Сына Божьего. *Иуда Искариот пошел к первосвященникам и согласился продать своего Учителя за тридцать сребреников.* Священники заплатили — ему на позор — презренную сумму — около пятнадцати долларов.

Поражает контраст между женщиной, которая помазала Иисуса в доме Симона, и Иудой. Она высоко оценила Спасителя. Иуда ценил Его дешево.

26,16 Итак, тот, кто не видел от Иисуса ничего кроме добра, отправился, чтобы подготовить свою часть ужасного сговора.

Г. Последняя Пасха (26,17–25)

26,17 Был *первый день* праздника *Отресноков* — время, когда всякая закваска удалялась из еврейских домов. Какие мысли, должно быть, наполняли сознание Господа, когда Он послал учеников в Иерусалим *приготовить Пасху.* Каждая деталь Вечери будет иметь горький смысл.

26,18–20 Иисус послал учеников искать некоего человека, имя которого не названо, чтобы тот повел их в предназначенный для Вечери дом. Может быть, неопределенность указаний была задумана для того, чтобы сбить с толку заговорщиков. Во всяком случае, мы замечаем полную осведомленность Иисуса о личностях, их местонахождении и их готовности сотрудничать с Ним. Обратите внимание на Его слова: *“Учитель говорит: время Мое близко, у тебя совершу пасху с учениками Моими”.* Он встретил приближающую-

ся смерть невозмутимо. С безупречным изяществом Он организовал Вечерю. Какая привилегия для этого анонимного человека — предоставить свой дом для последней Пасхи!

26,21–24 Когда все ели, Иисус сделал шокирующее объявление, что *один из двенадцати предаст* Его. Ученики исполнились печали, огорчения и сомнения. Один за другими они спрашивали: *“Не я ли, Господи?”* Когда спросили все, кроме Иуды, Иисус сказал им, что это тот, *кто опустит* руку с Ним *в блюдо.* Господь взял кусок хлеба, обманул его в мясной соус и подал Иуде (Ин. 13,26) — особый знак любви и дружелюбия. Он напомнил им, что в том, что с Ним должно произойти, было нечто неизбежное. Но оно не освобождало предателя от ответственности: *лучше было бы ему не родиться.* Иуда обдуманно сделал выбор продать Спасителя и поэтому нес личную ответственность за свой поступок.

26,25 Когда Иуда, наконец, задал бессмысленный вопрос, не он ли, Иисус ответил: “Да”.

Д. Первая Вечера Господня (26,26–29)

От Иоанна (13,30) мы узнаем, что как только Иуда получил кусок хлеба, он вышел, а была ночь. Поэтому мы можем сделать вывод, что он не присутствовал, когда устанавливалась Вечера Господня (хотя по этому вопросу имеются существенные разногласия).

26,26 После того как была совершена последняя Пасха, Спаситель установил то, что мы называем Вечерей Господней. Составные элементы — хлеб и вино — были уже на столе, как часть пасхальной Вечери; Иисус облек их в новый смысл. Сначала Он *взял хлеб, благословил и преломил* его. *Раздавая его ученикам, Он сказал: “Примите, ядите: это есть Тело Мое”.* Так как Его тело еще не было предано на крест, ясно, что Он говорил в переносном смысле, применяя хлеб, который символизировал Его тело.

26,27–28 То же самое верно и для *чаши*; сосуд употреблен для того, чтобы объявить о его содержимом. Чаша содержала плод винограда, который, в свою очередь, символизировал *Кровь нового завета*. Этот новый, безусловный завет благодати будет ратифицирован Его святой *Кровью*, пролитой за многих для прощения грехов. Его Крови было *достаточно*, чтобы всем обеспечить прощение. Но здесь она *изливалась за многих* в том смысле, что она была *эффективна*, удаляя грехи только тех, кто уверовал.

26,29 Потом Спаситель напомнил им, что *не будет пить* с ними *от плода этого виноградного* отныне до того дня, когда вернется на землю, чтобы царствовать. Тогда вино будет иметь новое значение: оно будет говорить о радости и благословении *Царства Его Отца*.

Часто возникает вопрос: что нам нужно употреблять для Вечери Господней — квасной или бесквасный хлеб, прошедшее брожение вино или нет? Есть небольшое сомнение в том, что Господь использовал бесквасный хлеб и небродившее вино (*все* вино в те дни бродило). Те, которые доказывают, что квасной хлеб не соответствует символу (закваска обычно является прообразом греха), должны понимать, что то же самое справедливо для брожения. Это трагедия, когда мы настолько заняты составными *элементами*, что не способны видеть *Самого* Господа. Павел делает ударение на том, что важен духовный смысл хлеба, а не сам хлеб: "...Пасха наша, Христос, заклан за нас. Поэтому станем праздновать не со старою закваскою, не с закваскою порока и лукавства, но с опресноками чистоты и истины" (1 Кор. 5,7–8). Значение имеет закваска не в *хлебе*, а в нашей *жизни!*

Е. Самоуверенные ученики (26,30–35)

26,30 После Вечери Господней маленькая группа запела *гимн*, наверное, взятый из Псалмов 112–117 — "Великий

Халлель". Потом они вышли из Иерусалима, перешли через Кедрон и поднялись по западному склону Елеонской горы в Гефсиманский сад.

26,31 На протяжении Своего земного служения Господь Иисус добросовестно предупреждал Своих учеников о предстоящем пути. Теперь же Он сказал им, что все они оставят Его этой *ночью*. Когда они увидят ярость разразившейся бури, ими овладеет страх. Для того чтобы спасти свои жизни, они оставят Учителя. Исполнится пророчество Захарии: "Поражу пастыря, и рассеются овцы" (13,7).

26,32 Но Он не оставит их без надежды. Хотя они постыдятся того, что были с Ним, Он никогда не оставит их. После Своего воскресения из мертвых Он встретится с ними *в Галилее*. Чудный, никогда не изменяющийся Друг!

26,33–34 Петр быстро прервал Господа, убеждая, что хотя другие и могут оставить Его, он этого *никогда* не сделает. Иисус исправил "*никогда*" на "*в эту ночь... трижды*". Прежде чем *пропое* петух, этот пылкий ученик *трижды* отречется от своего Учителя.

26,35 Продолжая защищать свою преданность, *Петр* настаивал на том, что лучше *умрет* с Христом, чем *отречет*ся от Него. Все ученики говорили подобное. Это было потому, что они не знали своих сердец.

Ж. Агония в Гефсиманском саду (26,36–46)

Никто не может приступить к описанию Гефсиманского сада, не осознавая, что идет по святой земле. Всякий, кто пытается прокомментировать эти стихи, ощущает чувство благоговейного страха и сдержанности. Как писал Гай Кинг, "возвышенный характер происходившего здесь заставляет устрашиться, дабы прикосновением не испортить его каким-то образом".

26,36–38 Войдя в *Гефсиманию* (означает "оливковый чан", или "оливковый пресс"), *Иисус* велел *ученикам*, вось-

ми из одиннадцати, *посидеть* и подождать Его, потом взял *Петра и обоих сыновей Зеведеевых* и углубился в сад. Можно ли из этого предположить, что разные ученики имеют разные способности к тому, чтобы оказать сочувствие Спасителю в Его агонии?

Он начал *скорбеть и тосковать*. Он откровенно признался Петру, Иакову и Иоанну в том, что Его *душа скорбит смертельно*. Это была внезапная перемена состояния Его святой души, так как Он предвидел, что станет жертвой за грех ради нас. Мы, грешники, не можем себе даже представить, что значило для Него, безгрешного, сделаться грехом ради нас (2 Кор. 5,21).

26,39 Неудивительно, что Он оставил этих троих и *отошел* далее в сад. Никто больше не мог разделить Его страдание или помолиться Его молитвой: *“Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша эта; впрочем не как Я хочу, но как Ты”*.

Для того чтобы мы не подумали, будто эта молитва выражает отказ или желание вернуться назад, вспомним Его слова у Иоанна (12,27–28): *“Душа Моя теперь возмутилась; и что Мне сказать? Отче! избавь Меня от часа сего?”*⁵² Но на этот час Я и пришел. Отче! прославь имя Твое”. Следовательно, молясь, чтобы *чаша* эта миновала Его, Он *не* просил избавить Его от креста. Именно для этого Он и пришел в мир!

Его молитва была поучительной, то есть она предназначалась не для того, чтобы получить ответ, но чтобы преподать нам урок. Другими словами, Иисус говорил: *“Отче Мой! Если есть какой-либо иной путь, позволяющий этим безбожным грешникам обрести спасение, кроме Моего пути на крест, открой этот путь сейчас же! Но при всем этом Я хочу, чтобы Ты знал: Я не желаю ничего противного воле Твоей”*.

Какой же был ответ? Ответа не было никакого, Небеса молчали. Из этого красноречивого молчания мы знаем: для того чтобы оправдать виновных

грешников, у Бога не было иного пути, как только Христу, безгрешному Спасителю, умереть как нашему Заместителю.

26,40–41 Вернувшись к ученикам, Он *нашел их спящими*. Их дух был *бодр*, *плоть* же была *немошна*. Мы не осмелимся обвинять их, если подумаем о своей молитвенной жизни. Мы спим лучше, чем молимся; наши мысли рассеяны, тогда как они должны быть бодрствующими. Как часто Господу приходится говорить нам, как Петру: *“...не могли вы один час бодрствовать со Мною? Бодрствуйте и молитесь, чтобы не впасть в искушение”*.

26,42 *Еще, отошед в другой раз, Он молился*, выражая Свою покорность воле Отца. Он готов пить чашу страданий и смерти до краев.

Он был вынужденно одинок в Своей молитвенной жизни. Он учил учеников молиться, и Он молился в их присутствии, но Он никогда не молился с ними. Уникальность Его Личности и Его служения исключала участие других в Его молитвенной жизни.

26,43–45 Когда Он пришел к ученикам во второй раз, они *опять спали*. Так же и в третий раз: Он молился, они спали. Вот тогда-то Он и сказал им: *“Вы все еще спите и поживаете? вот, приблизился час, и Сын Человеческий предается в руки грешников”*.

26,46 Возможность бодрствовать с Ним, когда Он бодрствовал, была упущена. Шаги предавшего уже были слышны. Иисус сказал: *“Встаньте, пойдем”* — не отступать, а навстречу врагу.

Прежде чем мы покинем сад, давайте еще раз остановимся, чтобы услышать Его горькие рыдания, ощутить глубину Его печали и поблагодарить Его всем своим сердцем.

3. Иисус предан и арестован в Гефсимании (26,47–56)

Предательство безгрешного Спасителя одним из Его творений представляет собой наиболее удивительную анома-

лию истории. Если бы не человеческая испорченность, мы в растерянности не смогли бы объяснить, что послужило основой для непростительного предательства Иуды.

26,47 Когда Иисус *еще говорил* к одиннадцати, *Иуда* пришел с отрядом, вооруженным *мечами и колющими*. Конечно, оружие не входило в замысел Иуды, он никогда не видел Спасителя сопротивляющимся или отбивающимся. Может быть, оружие символизировало решимость первосвященников и старейшин схватить Иисуса, не дав Ему никакой возможности к побегу.

26,48 Иуда должен был использовать поцелуй как знак в помощь толпе, чтобы отличить Иисуса от Его учеников. Универсальный символ любви должен был исказиться до самого низкого применения.

26,49 Подойдя к Иисусу, Иуда сказал: *“Радуйся, Равви!”* — потом крепко поцеловал Его. Два разных слова, обозначающие *поцелуй*, использованы в этом отрывке. Первое, в ст. 48, — обычное слово, означающее поцелуй. Но в стихе 49 использовано более сильное слово, означающее повторный или поздравительный поцелуй.

26,50 Спокойно, с удивительной пронизательностью, *Иисус* спросил: *“Друг, для чего ты пришел?”* Нет сомнения, что этот вопрос как бы обдал Иуду кипятком, но теперь события развивались быстро. Толпа вмешалась и схватила Иисуса без промедления.

26,51 Один из учеников, от Иоанна (18,10) мы знаем, что это был Петр, *извлек меч свой и отсек ухо рабу* первосвященника. Непохоже, чтобы Петр целился в ухо; без сомнения, он намеревался нанести смертельный удар. То, что его намерение было таким же плохим, как и его кара, определило Божественное провидение.

26,52 Нравственное величие Господа Иисуса ярким светом светит и здесь. Сначала Он упрекнул Петра: *“Возврати меч твой в его место, ибо все,*

взявшие меч, мечом погибнут”. В Царстве Христа победы не завоевывают плотскими средствами. Прибегать к вооруженной силе в духовной борьбе — значит навлечь беду. Пусть враги Царства пользуются мечом, они потерпят окончательное поражение. Воин же Христа прибегает к молитве, Слову Божьему и к силе исполненной Духом жизни.

От врача Луки мы узнаем, что Иисус исцелил ухо Малха, ибо так звали пострадавшего (Лк. 22,51; Ин. 18,10). Разве это не чудное проявление милосердия? Он любил тех, которые ненавидели Его, проявлял доброту к тем, которые искали Его жизни.

26,53–54 Если бы Иисус задумал оказать сопротивление этой толпе, Он бы не ограничился жалким мечом Петра. Тотчас же Он мог бы попросить, и Ему было бы послано *более, нежели двенадцать легионов ангелов* (от 36 до 72 тысяч). Но это только сорвало бы Божий план. *Писание*, предсказывавшее предательство, Его страдания, распятие и воскресение, должно было исполниться.

26,55 Потом *Иисус* напомнил толпе, как нелепо было им *выходить* с оружием, чтобы взять Его. Они никогда не видели Его сопротивляющимся насилию или замешанным в грабеже. Скорее всего, Он был спокойным Учителем, *каждый день* сидящим *в храме*. Они могли легко взять Его тогда, но не сделали этого. Зачем же теперь идти с *мечами и колющими*? Мягко говоря, их поведение было неразумным.

26,56 Несмотря на все это, Спаситель сознавал, что человеческое зло имело успех только в соответствии с определенным планом Божьим. *“Это же все было, да сбудутся писания пророков”*. Понимая, что их Учителю уже не освободиться, *все ученики, оставивши Его, бежали* в панике. Если их трусость была непростительной, то наша тем более. Они еще не были исполнены Духа Святого, мы же имеем Его.

И. Иисус перед Каиафой (26,57–68)

26,57 Над Господом Иисусом состоялось два суда: религиозный суд перед еврейскими вождями и гражданский суд перед римскими властями. Сравнение записанного во всех четырех Евангелиях показывает, что каждый суд проходил в три этапа. Записанное Иоанном показывает, что сначала Иисуса привели к Анне, тестю Каиафы. Описание у Матфея начинается со второго этапа – в доме *Каиафы, первосвященника*. Там *собрался* синедрион. Обычно обвиняемым предоставлялась возможность подготовиться к защите. Но безрассудные религиозные вожди поспешили лишить Иисуса темницы и правосудия (Ис. 53,8), всячески стараясь отказать Ему в справедливом суде.

В эту же самую ночь фарисеи, саддукеи, *книжники и старейшины*, которые составляли синедрион, показали абсолютное пренебрежение к законам, по которым они должны были действовать. Они не имели права собираться ночью или в любой из еврейских праздников. Им запрещалось подкупать свидетелей, чтобы те давали ложные показания. Смертный приговор нельзя было приводить в исполнение, пока не прошла ночь. И если они не собирались в Зале обтесанных камней, на территории храма, их приговор не имел силы. В своем нетерпении поскорее избавиться от Иисуса еврейские правящие круги не постеснялись даже опуститься до нарушения своих собственных законов.

26,58 Каиафа был председательствующим судьей. Синедрион, очевидно, выступал в качестве и присяжных, и обвинителей – необычное сочетание, мягко говоря. Иисус был обвиняемым. А *Петр* с безопасного расстояния наблюдал: он сел *со служителями*, чтобы *видеть конец*.

26,59–61 Еврейским вождям трудно было найти *ложное свидетельство против Иисуса*. Они имели бы больше

успеха, если бы исполнили свою первоочередную обязанность в юридическом процессе и искали доказательства Его невиновности. Наконец, *два ложных свидетеля* представили искаженный пересказ слов Иисуса: “Разрушьте храм этот, и Я в три дня воздвигну его” (Ин. 2,19–21). По словам свидетелей, Он пугал тем, что *разрушит* Иерусалимский храм, а потом отстроит его. На самом деле Он предсказал Свою смерть и последующее воскресение. Теперь евреи использовали Его предсказание как оправдание Его убийства.

26,62–63 Во время всех этих обвинений Господь Иисус ничего не говорил: “...как агнец пред стригущими его безгласен, так Он не отверзал уст Своих” (Ис. 53,7). Первосвященник, раздраженный Его молчанием, насадал на Него, требуя отвечать; Спаситель же воздерживался от ответа. Тогда первосвященник *сказал Ему: “Заклинаю Тебя Богом живым, скажи нам, Ты ли Христос, Сын Божий?”* Закон Моисеев требовал, чтобы еврей отвечал священнику, когда тот заклинает его (Лев. 5,1).

26,64 Будучи послушным евреем, находящимся под законом, Иисус ответил: “*Ты сказал*”. Потом Он подтвердил Свое Мессианство и Божественность еще решительнее: “*Даже сказываю вам: отныне узрите Сына Человеческого, сидящего одесную силы и грядущего на облаках небесных*”. В сущности, Он говорил: “Я – Христос, Сын Божий, как ты сказал. Сейчас Моя слава облечена в человеческую плоть; Я кажусь совершенно другим человеком. Вы видите Меня в дни Моего уничтожения. Но грядет день, когда вы, евреи, увидите Меня как Прославленного, равного во всех отношениях Богу, сидящим одесную Его и грядущим на облаках небесных”.

В стихе 64 местоимение второго лица ⁵³ употреблено в единственном числе, т.к. относится к Каиафе. Во второй и третий раз оно стоит во множественном числе, поскольку отно-

сится к тем израильтянам, которые будут жить во время славного явления Христа и ясно увидят, что Он — Сын Божий.

“Иногда утверждают, — пишет Ленски, — что Иисус никогда не называл Себя Сыном Божиим. Здесь (в стихе 64) Он *клянется*, что Он не кто иной, как Сын Божий”.⁵⁴

26,65–67 Вопрос Каиафы попал в цель. Иисус намекнул на Мессиаанское пророчество Даниила: “Видел я в ночных видениях, вот, с облаками небесными шел как бы Сын Человеческий, дошел до Ветхого днями и подведен был к Нему” (Дан. 7,13). Реакция первосвященника доказывает, что он понял заявление Иисуса о Своем равенстве с Богом (см. Ин. 5,18). Он *разодрал* свои первосвященнические одежды в знак того, что свидетель богохульствовал. Его возбужденная речь, обращенная к синедриону, предполагала, что Иисус виновен. Когда совету был задан вопрос о приговоре, ответ был: “*Повинен смерти*”.

26,68 Второй этап суда закончился тем, что юристы били Обвиняемого и плевали Ему в лицо, а потом с насмешкой требовали от Него, чтобы Он показал Свою силу как *Христос*, узнавая Своих обидчиков. Все происходящее было не только незаконным, но и постыдным.

К. Петр отрекается от Иисуса и горько плачет (26,69–75)

26,69–72 Теперь настал самый мрачный час для Петра. Когда он *сидел вне на дворе*, молодая женщина проходила мимо и обвинила его в том, что он был сообщником Иисуса. Его отречение было решительным и быстрым: “*Не знаю, что ты говоришь*”. Он *пошел к воротам*, наверное, чтобы его не заметили еще. Но там *другая* девушка при всех опознала его, как бывшего с *Иисусом Назореем*. На этот раз он поклялся, что не знает *Этого Человека*. “*Этот Человек*” был его Учителем.

26,73–74 Немного спустя подошли несколько человек, стоявших там, и сказали: “*Точно и ты из них, ибо и речь твоя обличает тебя*”. Простого отречения уже было недостаточно; на этот раз он подтвердил его клятвами и божбой. “*Не знаю этого Человека!*” И вдруг *заявил петух*.

26,75 Знакомый звук пронзил не только тишину утренних часов, но и сердце Петра. Изменивший ученик, вспомнив, что сказал Господь, *вышел вон и горько заплакал*.

В Евангелиях есть кажущееся противоречие, касающееся числа и времени отречений. У Матфея, Луки и Иоанна записано, что Иисус сказал: “Прежде нежели пропоет петух, трижды отречешься от Меня” (Мф. 26,34; см. также Лк. 22,34; Ин. 13,38). У Марка предсказание такое: “Прежде нежели дважды пропоет петух, трижды отречешься от Меня” (14,30).

Возможно, кричал не один петух: один ночью, а другой на рассвете. Так же возможно, что Евангелия записали, по крайней мере, шесть разных отречений Петра. Он отрекся от Христа перед: 1) молодой женщиной (Мф. 26,69–70; Мк. 14,66–68); 2) другой молодой женщиной (Мф. 26,71–72; Мк. 14,69–70); 3) толпой, стоявшей рядом (Мф. 26,73–74; Мк. 14,70–71); 4) человеком (Лк. 22,58); 5) другим человеком (Лк. 22,59–60); 6) слугой первосвященника (Ин. 18,26–27). Мы считаем, что этот последний человек не такой, как прочие, потому что он сказал: “Не я ли видел тебя с Ним в саду?” О других не записано, чтобы они говорили такое.

Л. Утренний суд перед синедрионом (27,1–2)

Третий этап религиозного суда состоялся *утром* перед синедрионом. Никакое дело нельзя было заканчивать в тот день, когда оно начато, если ответчик не оправдан. Предполагалось, что должна пройти ночь, прежде чем будет произнесен приговор, “чтобы было вре-

мя прийти чувствам милосердия”. В данном случае религиозные вожди, казалось, стремились охладить всякое чувство милосердия. Однако, поскольку ночные суды были редким явлением, они созвали утреннее заседание, чтобы придать законную силу вынесенному ими приговору.

Согласно римскому закону, еврейские религиозные вожди не имели права совершать смертную казнь. Поэтому сейчас мы видим, как они спешат представить Иисуса *Понтию Пилату*, римскому правителю. Хотя они сильно ненавидели все римское, сейчас им нужно было “использовать” эту власть, чтобы удовлетворить еще *большую* ненависть. Противостояние Иисусу примирило самых злостных врагов.

М. Раскаяние Иуды и его смерть (27,3–10)

27,3–4 Осознав свой грех *предательства невинной Крови*, Иуда возвратил деньги *первосвященникам и старейшинам*. Эти хитрые заговорщики, которые с такой охотой сработались несколько часов тому назад, отказались иметь какое-либо дальнейшее участие в этом деле. Такова одна из наград за предательство. Иуда *раскаялся*, но его покаяние не было богоугодным, ведущим к спасению. Сожалея о последствиях, которые его преступление навлекло на него самого, он все же не признавал Христа как Господа и Спасителя.

27,5 В отчаянии Иуда *бросил серебряники в храм*, куда имели право входить только священники, потом вышел вон и совершил самоубийство. Сравнивая это повествование с Деян. 1,18, мы делаем вывод, что он повесился на дереве, что веревка или ветка не выдержала, тело его сорвалось, чрево лопнуло, и внутренности выпали.

27,6 *Первосвященники*, слишком “духовные” для того, чтобы положить эти деньги в храмовую *сокровищницу*, поскольку это была *цена крови*, сами были виновниками, заплатившими

деньги за то, чтобы Мессия был предан им. Как сказал Господь Иисус, они очистили внешность чаши, внутренность же ее была исполнена обмана, предательства и убийства.

27,7–10 Они использовали эти деньги на приобретение *земли горшечника*, где предполагалось хоронить нечистых языческих странников, мало сознавая, сколько языческих орд наполнит их землю и зальет их улицы кровью. С тех пор это была *земля крови* для виновного народа.

Первосвященники неумышленно исполнили пророчество Захарии о том, что погребальные деньги будут использованы на покупку у горшечника (Зах. 11,12–13). Странно однако, что этот отрывок из Захарии имеет альтернативное чтение — “сокровищница” для “горшечника” (RSV).

“Священники сомневались, можно ли положить деньги за кровь в сокровищницу, поэтому они исполнили пророчество других чтений, отдав их горшечнику в обмен на поле”.

(Ежедневные заметки
Библейского общества)

Матфей относит это пророчество к Иеремии, тогда как оно явно исходит из Книги Захарии. Вероятно, он приписал эту цитату Иеремии потому, что этот пророк стоял во главе пророческого ряда, согласно сохранившемуся древнему порядку в многочисленных еврейских манускриптах и известному из талмудической традиции. Подобная практика имеет место у Луки (24,44), где книга Псалмов дает название всему третьему разделу еврейского канона.

Н. Первое появление Иисуса перед Пилатом (27,11–14)

Основные обвинения евреев против Иисуса носили *религиозный* характер, и они судили Его на этом основании. Но религиозные обвинения не имели никакого веса в суде Рима. Зная это, иудеи, представив Иисуса на суд Пи-

лата, выдвинули против Него три *политических* обвинения (Лк. 23,2):

1. Он был мятежником, представляющим опасность для империи.
2. Он запрещал народу платить подать, подрывая этим экономическое благосостояние империи.
3. Он называл Себя Царем, таким образом угрожая положению императора.

В Евангелии от Матфея мы читаем, как Пилат допрашивает Его по третьему обвинению. На вопрос, Он ли *Царь Иудейский*, Иисус ответил утвердительно. Его ответ вызвал поток оскорблений и клеветы со стороны еврейских вождей. Пилат очень *удивлялся молчанию* Обвиняемого: Он не удостоил ни одно из их обвинений ответом. Наверное, никогда до этого правитель не видел кого-либо хранившим молчание под такой атакой.

О. Иисус или Варрава? (27,15–26)

27,15–18 Римские власти имели обычай умиротворять евреев, *отпуская* им на праздник Пасхи одного из еврейских *узников*. Одним таким осужденным по закону был Варрава, еврей, обвиняемый в мятеже и убийстве (Мк. 15,7). Как бунтовщик против римского права, он, вероятно, был популярен среди своих соотечественников. Итак, когда Пилат предложил им сделать выбор между *Иисусом* и *Варравой*, они шумно потребовали последнего. Правитель не удивился этому; он знал, что частично общественное мнение создавалось первосвященниками, которые предали Иисуса из зависти.

27,19 Судебный процесс был временно прерван сообщением от *жены* Пилата. Она настаивала на том, чтобы он с уважением отнесся к Иисусу и не делал Ему никакого зла, потому что она видела очень тревожный *сон о Нем*.

27,20–23 За кулисами *первосвященники* и *старейшины* подстрекали народ просить, чтобы освободили *Варраву* и предали смерти Иисуса. Поэтому, когда

Пилат снова спросил, кого они хотели, чтобы им освободили, они потребовали убийцу. Запутавшийся в паутине своей нерешительности, Пилат спросил: “*Что же я сделаю Иисусу, называемому Христом?*” Они единогласно потребовали распять Его, что было непонятно для правителя. Почему Его распять? Какое преступление Он сделал? Но было уже поздно обсуждать этот вопрос: истерия толпы взяла верх. Прозвучал крик: “*Да будет распят!*”

27,24 *Пилату* стало ясно, что народ неумолим и может начаться мятеж. Поэтому он *умыл руки* на глазах у толпы, объявив о своей невинности в *крови* Обвиняемого. Но вода никогда не освободит Пилата от вины самой серьезной неудачи правосудия в истории.

27,25 Толпа, слишком разъяренная, чтобы беспокоиться о виновности, согласилась нести ответственность: “*Кровь Его на нас и на детях наших*”. С тех пор народ израильский бросало из гетто в погромы, из концентрационных лагерей в газовые камеры: он претерпевал страдания за ужасную вину в крови их отверженного Мессии. Им еще предстоит встретиться лицом к лицу с “*бедственным временем для Иакова*” — семью годами великой скорби, описанной в Мф. 24 и Откр. 6–19. Это проклятие будет тяготеть над ними, пока они не признают отверженного Иисуса своим Мессией-Царем.

27,26 Пилат *отпустил* толпе *Варраву*, и с тех пор в мире господствует дух Варравы. Убийца до сих пор восседает на троне, а праведный Царь отвержен. Затем, по существовавшему тогда обычаю, Осужденного *бичевали*. Большой кожаный хлыст с кусочками вделанного в него острого металла опускался на всю Его спину, каждым ударом разрывая тело и вызывая потоки крови. Теперь бесхарактерному правителю не оставалось ничего, как отдать Иисуса в руки воинов — *на распятие*.

II. Воины насмеваются над Иисусом (27,27–31)

27,27–28 *Воины правителя взяли Иисуса в преторию и собрали на Него весь полк*, наверное, несколько сотен человек. Что было потом, трудно себе представить! Творец и Вседержитель вселенной переносил невыразимые оскорбления от жестоких, грубых воинов – Его недостойных грешных созданий. Они *раздели Его и надели на Него багряницу* – подражание царской одежде. Но эта одежда говорит нам о чем-то. Поскольку алый цвет ассоциируется с грехом (Ис. 1,18), мне нравится думать, что багряница изображает мои грехи, возложенные на Иисуса, чтобы я мог быть одет в Божью одежду праведности (2 Кор. 5,21).

27,29–30 Они *сплели венец из терна* и возложили *Ему на голову*. Но, несмотря на их грубую шутку, мы понимаем, что Он носил *венец из терна*, чтобы мы могли носить *венец славы*. Они насмеялись над Ним, как над Царем греха; мы поклоняемся Ему, как Спасителю грешников.

Они также дали Ему *трость* – пародию на скипетр. Они не знали, что рука, держащая эту трость, – рука, которая правит всем миром; что пронзенная рука Иисуса держит скипетр владычества над всей вселенной.

Они становились *перед Ним* на колени и обращались к Нему, как к *Царю Иудейскому*. Не удовлетворившись этим, они *плевали* в лицо единственному в мире совершенному Человеку, жившему когда-либо, потом они *взяли трость и били Его по голове*.

Иисус терпеливо сносил все это; Он не сказал ни слова. “Помыслите о Претерпевшем такое над Собою поругание от грешников, чтобы вам не изнечь и не ослабеть душами вашими” (Евр. 12,3).

27,31 Наконец они *одели Его в одежды Его, и повели Его на распятие*.

Р. Распятие Царя (27,32–44)

27,32 Наш Господь нес Свой *крест* часть пути (Ин. 19,17). Потом воины *заставили* одного человека, по имени *Симон* (из *Кириanei*, в северной Африке), нести крест вместо Него. Некоторые считают, что это был еврей, другие – что он был черным человеком. Важно то, что он имел чудную привилегию нести этот крест.

27,33 *Голгофа* – по-арамейски “черепа”. “Калвари” – это англоязычный латинский перевод греческого “*kranion*”. Может быть, эта местность имела форму черепа или получила такое название потому, что это было место казни. Месторасположение ее неизвестно.

27,34 Прежде чем распять Его, воины предложили Иисусу смесь *уксуса с желчью*, которую давали осужденным преступникам как болеутоляющее. Иисус отказался принять ее. Для Него было важно понести всю тяжесть человеческих грехов без помрачения сознания, без облегчения.

27,35 Матфей описывает процесс распятия просто и без эмоций. Он не предаётся драматизму, не прибегает к сенсационному журнализму и не останавливается на веских деталях. Он просто констатирует факт: потом они распяли Его. Даже вечность не исчерпывает глубины этих слов.

Как пророчествовалось в Псалме 21,19, воины *делили ризы Его... и бросали жребий* о Его цельной одежде. Это было все Его земное имущество. Денни сказал: “Единственная совершенная жизнь, какую когда-либо прожили в этом мире, – это Его жизнь, жизнь Того, Кто ничего не имел и ничего не оставил, кроме Своей одежды”.

27,36 Эти воины были представителями мира маленьких людей. Они, по-видимому, не имели представления о том, что писалась история. Если бы они только знали об этом, они бы не *сели* и не *стерегли*; они бы *пали на колени* и поклонились.

27,37 *Над головой* Христа они поместили надпись: “**СЕЙ ЕСТЬ ИИСУС, ЦАРЬ ИУДЕЙСКИЙ**”. Точная формулировка этой надписи несколько различается в четырех Евангелиях.⁵⁵ Марк говорит: “Царь Иудейский” (15,26); Лука: “Это Царь Иудейский” (23,38) и Иоанн: “Иисус Назорей, Царь Иудейский” (19,19). Первосвященники запротестовали, что надпись не должна быть констатацией факта, а просто заявлением Осужденного. Однако Пилат отклонил их требование; там была написана правда, чтобы ее видели все — на еврейском, латинском и греческом языках (Ин. 19,19–22).

27,38 Не потому ли Сын Божий был помещен между *двумя разбойниками*, что Исаия за 700 лет предсказал, что Он будет причтен к злодеям (53,12)? Сначала оба разбойника бранились и оскорбляли Его (ст. 44). Но затем один из них покаялся и был вовремя спасен; спустя несколько часов он был с Христом в раю (Лк. 23,42–43).

27,39–40 Если крест открывает Божью любовь, то он также обнаруживает человеческую испорченность. Проходящие подолгу останавливались, чтобы посмеяться над Пастырем, умиравшим за Своих овец: “*Разрушающий храм и в три дня Созидающий! спаси Себя Самого; если Ты Сын Божий, сойди с креста*”. Таков язык рационалистического неверия. “Дайте нам увидеть, и мы уверуем”. Это также язык либерализма. “Сойди с креста, другими словами: убери позор креста, и мы уверуем”. Уильям Бутс сказал: “Они заявляли, что уверовали бы, если бы Он сошел; мы же верим потому, что Он остался там”.

27,41–44 *Первосвященники, книжники и старейшины* присоединились к этому хору. С неумышленной пронизательностью они кричали: “*Других спасал, а Себя Самого не может спасти!*” Они замышляли насмешку, а мы принимаем это, как гимн хвалы:

*Себя Он не мог спасти,
Он должен был умереть на кресте,*

*Иначе милость не сможет близко
Подойти к погибшим грешникам;
Да, Христос, Божий Сын, должен
истекать Кровью,
Чтобы грешники могли избавиться
от греха.*

Альберт Мидлайн

Это было истиной в жизни Господа, и так оно должно быть и в нашей жизни. Мы не можем спасти других, если ищем спасения себе.

Религиозные вожди насмеялись над Его заявлениями о Себе, что Он — Спаситель, что Он — *Царь Израильский*, что Он — *Сын Божий*. Даже *разбойники* присоединились к их ругательствам. Религиозные лидеры объединились с преступниками в поношении своего Бога.

С. Три часа тьмы (27,45–50)

27,45 Все страдания и унижения, которые Он перенес от рук людей, были незначительными в сравнении с тем, что Он встретил теперь. *От часа шестого* (полдень) *до часа девятого* (3 часа пополудни) *была тьма* не только *по всей земле* Палестины, но и в Его святой душе. Именно в это время Он перенес неописуемое проклятие наших грехов. В эти три часа на Него давили ад, который мы заслужили, и гнев Божий за все наши согрешения. Мы можем только смутно представить это; мы просто не можем знать, что значило для Него удовлетворить все справедливые Божьи требования к греху. Мы только знаем, что за те три часа Он заплатил цену установленного долга и закончил работу, необходимую для того, чтобы освободить человека.

27,46 *Около* третьего часа пополудни Он *возопил громким голосом*: “*Боже Мой, Боже Мой! для чего Ты Меня оставил?*” Ответ мы находим в Псалме 21,4: “...Ты, Святой, живешь среди славословий Израиля”. Так как Бог свят, Он не может смотреть на грех. Напротив, Он должен наказать его. У Господа Иисуса не было Своего греха, но Он взял вину наших грехов на Себя. Когда

Бог, как Судья, посмотрел вниз и увидел наши грехи на безгрешном Заместителе, Он отнял любовь от Своего Сына. Это было то разделение с Отцом, которое вырвало из сердца Иисуса крик, красиво названный госпожой Браунинг “сиротским воплем Еммануила”:

*Оставлен! Бог отвернулся
от Него на время;
И грех Адама стал меж праведными
Сыном и Отцом;
Да, лишь однажды осиротевшего
Еммануила вопль
Вселенную огромную потряс,
Поднялся ввысь один,
не отозвавшись эхом.*

Элизабет Баррет Браунинг

27,47–48 Когда Иисус возопил: “Или, Или...” – некоторые из стоявших там говорили: “Он зовет Илию”. Действительно ли они спутали имена или просто насмеялись, неясно. Один из них взял длинную трость, чтобы поднести губку, смоченную уксусом, к Его губам. Судя по Пс. 68,22, это был не акт милосердия, а дополнительный вид страдания.

27,49 Общее мнение было таково: постоять и подождать, *придет ли Илия* выполнить свою роль, которую ему традиционно приписывали евреи: приходить на помощь праведникам. Но это не было время для прихода Илии (Мал. 4,5), это было время для смерти Иисуса.

27,50 Когда Иисус *опять возопил громким голосом*, Он испустил дух. Громкий вопль показывает, что Он умер при силе, а не ослабевшим. Факт, что Он *испустил дух*, сделал Его смерть не такой, как всех других людей. Мы умираем, потому что должны умереть; Он умер, потому что избрал смерть. Разве Он не сказал: “...Я отдаю жизнь Мою, чтобы опять принять ее; никто не отнимает ее у Меня, но Я Сам отдаю ее: имею власть отдать ее, и власть имею опять принять ее” (Ин. 10,17–18)?

*Творец вселенной, как человек,
За человека проклятьем стал;*

*Законов, данных Им Самим,
Сполна он требованья уплатил.
Его святые пальцы сотворили ветвь,
Которая взрастила терны,
венчавшие чело Его.
Гвозди, пронзившие руки Его,
были сделаны
В потаенных местах,
усмотренных Им.
Он сотворил леса, где дерево взросло,
Служившее распятию Его.
Он умер на кресте из дерева.
К тому же холм Он сотворил,
где крест был укреплен.
И небеса, померкшие
над головой Его,
Им распростерты над землей.
То солнце, что закрыло
лик свой от Него,
Повисло в космосе велением Его;
Копье, пролившее святую кровь Его,
Там, в Божьих кузницах,
закалено было.
Гробница, тело приютившая Его,
Была в скале, Его руками
сотворенной;
Тот трон, где Он находится сейчас,
Его был от создания мира;
Но славой новою увенчано чело Его,
Колено каждое преклонится
пред именем Его.*

Ф. В. Питт

Т. Разорванный занавес (27,51–54)

27,51 В момент Его смерти тяжелый шерстяной занавес, разделявший две главные комнаты храма, был разорван Невидимой Рукой *сверху донизу*. До этого времени данная *завеса* не допускала во Святое святых, где обитал Бог, никого, кроме первосвященников. Только один человек мог войти во внутреннее святилище, и он мог войти только однажды в год.

Из Послания к Евреям мы узнаем, что занавес представлял тело Иисуса. Его разрыв символизировал предание Его тела на смерть. Посредством Его смерти мы имеем “...дерзновение войти во святилище посредством крови

Иисуса Христа, путем новым и живым, который Он вновь открыл нам чрез завету, то есть плоть Свою” (Евр. 10,19–20). Теперь самый скромный верующий может в любое время входить в присутствие Бога через молитву и прославление Его. Но не будем никогда забывать, что это преимущество куплено нам за огромнейшую плату – кровь Иисуса.

Смерть Сына Божьего вызвала также ужасные изменения в природе, словно неживое творение сочувствовало своему Творцу. Произошло землетрясение, от которого *расселись* огромные камни и *открылись* многие гробы.

27,52–53 Но обратите внимание, что обитатели этих гробов *воскресли* и *вошли* в Иерусалим, где *явились* многим, только *после* *воскресения* Иисуса. Библия не говорит, умерли ли снова эти святые или пошли на небо вместе с Иисусом.

27,54 Странные конвульсии природы убедили римского *сотника* и его людей, что Иисус *был* *Сын* *Божий* (хотя в греческом нет определенного артикля перед “Сыном Божьим”, порядок слов делает это ясным⁵⁶). Что имел в виду *сотник*? Было ли это полное признание Иисуса Христа Господом и Спасителем, или это признание означало, что Иисус был больше чем человек? Мы не можем что-то утверждать. Однако оно указывает на чувство благоговения и сознание того, что волнение природы каким-то образом связано со смертью Иисуса, а не со смертью тех, которые были распяты с Ним.

У. Преданные женщины (27,55–56)

Особо упомянуты *женщины*, которые преданно служили Господу и которые *следовали* за Ним *из Галилеи* до Иерусалима. *Мария Магдалина* и *Мария, мать Иакова* и *Иосии*, и Саломия, жена Зеведея, были там. Бесстрашная преданность этих женщин проявляется с особым блеском. Они остались с Иисусом, когда ученики-мужчины убежали, спасая свою жизнь!

Ф. Погребение в гробнице Иосифа (27,57–61)

27,57–58 *Иосиф из Аримафеи*, человек *богатый* и член синедриона, не участвовал в решении совета предать Иисуса Пилату (Лк. 23,51). Если до этого он был *тайным учеником*, то теперь отбросил все предосторожности. Смело *пошел он к Пилату* и попросил разрешения похоронить Иисуса. Представим себе, каким удивлением для Пилата и каким подвохом для евреев было то, что член синедриона публично стал на сторону Распятого. Похоронив тело Иисуса, Иосиф на самом деле похоронил и себя в экономическом, социальном и религиозном плане. Этот поступок навсегда отделил его от убийц Господа Иисуса.

27,59–60 *Пилат* дал разрешение, и *Иосиф* с любовью забальзамировал *тело*, *обвив его плащаницей* и положив ароматные травы между складками. Потом он положил *Его* в *своем новом гробе*, высеченном в крепкой *скале*. Вход в гроб был закрыт *большим камнем*, имевшим форму мельничного жернова и стоявшим своим краем в выемке, также высеченной в скале.

За века до того Исаия предсказал: “Ему назначали гроб со злодеями, но Он погребен у богатого, потому что не сделал греха, и не было лжи в устах Его” (53,9). Его враги, без сомнения, планировали выбросить тело Иисуса в долину Еннома, чтобы его поглотил огонь свалки или съели лисы. Но Бог разрушил их планы и употребил Иосифа, чтобы обеспечить Ему похороны у *богатого*.

27,61 После того как Иосиф удалился, *Мария Магдалина* и мать Иакова и Иосии остались бодрствовать *против гроба*.

Х. Охраняемая гробница (27,62–66)

27,62–64 Первый день Пасхи, называемый днем приготовления, был днем распятия. *На следующий день* *первосвященники* и *фарисеи* чувствовали себя

неспокойно. Вспомнив предсказание Иисуса о том, что Он воскреснет, они пошли к Пилату и просили его поставить у гроба особую стражу. Это нужно было для того, чтобы *Его ученики* не украли тело, создав таким образом впечатление, будто Он воскрес. Если это произойдет, боялись они, то *последний обман будет хуже первого*, т.е. сообщение о Его воскресении будет хуже, чем Его заявление о том, что Он — Мессия и Сын Божий.

27,65–66 Пилат ответил: *“Имеете стражу; пойдите, охраняйте, как знаете”*. Это могло значить, что им уже была дана римская стража. Или это могло означать: “Ваша просьба удовлетворена. Я даю вам стражу”. Была ли ирония в голосе Пилата, когда он сказал *“охраняйте, как знаете”*? И они постарались. Они положили печать на камень и поставили стражу, но их самые лучшие средства охраны оказались недостаточными. Унгер говорит:

“Меры предосторожности, которые предприняли Его враги, чтобы охранять гроб, опечатав его и поставив стражу (62,64), привели к тому, что Бог изменил все планы этих грешников и предоставил неоспоримые доказательства воскресения Царя”.⁵⁷

XV. ТРИУМФ ЦАРЯ (Гл. 28)

A. Пустой гроб и воскресший Господь (28,1–10)

28,1–4 На рассвете первого дня недели (воскресенья) две Марии *пришли посмотреть гроб*. Когда они пришли, *сделалось великое землетрясение. Ангел Господень, сошедши с небес, приступив, отвалил камень от двери гроба и сидел на нем*. Римские стражи, напуганные этим ослепительно-белым светом, стали как мертвые.

28,5–6 Ангел убедил *женщин*, что им нечего бояться. Тот, Кого они ищут, *воскрес, как обещал: “Подойдите, посмотрите место, где лежал Господь”*. Камень был отвален не для того, что-

бы выпустить Господа, но чтобы женщины могли видеть, что Он воскрес.

28,7–10 Потом ангел поручил женщинам *идти скорее* возвестить эту радостную весть *Его ученикам*. Господь снова жив и встретит их *в Галилее*. Когда они шли, чтобы возвестить это апостолам, явился им Иисус, приветствуя их единственным словом *“Радуйтесь!”*⁵⁸ Они ответили, ухватившись за *ноги* Его и поклонившись Ему. Потом Он лично поручил им объявить ученикам о том, что они увидят Его *в Галилее*.

B. Воины, подкупленные на ложь (28,11–15)

28,11 Придя в себя, *некоторые из воинов* робко пошли *к первосвященникам*, чтобы рассказать им новость. Они не выполнили порученного им дела! Гроб оказался пуст!

28,12–13 Можно себе представить, какой ужас напал на религиозных вождей. Священники составили тайное совещание со старейшинами, чтобы выработать стратегию. В отчаянии они подкупили *воинов*, чтобы те пустили фантастическую сплетню о том, что, когда они *спали*, *ученики украли тело Иисуса*.

Такое объяснение вызывает больше вопросов, чем есть на них ответов. Почему воины спали, когда они должны были бодрствовать? Как могли ученики отвалить камень и не разбудить их? Как могли все воины заснуть одновременно? Если они спали, откуда они знают, что ученики украли тело? Если их рассказ правдивый, то почему тогда их подкупили, чтобы рассказывать такое? Если ученики украли тело, то зачем они тратили время, снимая погребальные одежды и сворачивая плат? (Лк. 24,12; Ин. 20,6–7).

28,14 Фактически воинам заплатили за то, чтобы они рассказали историю, обвиняющую их самих: по римскому закону сон на посту наказывался смертью. Поэтому еврейские вожди обещали вступить за них, если

слух об этом каким-то образом *дойдет до императора.*

Синедрион знал, что если правда сама оправдывает себя, то ложь нужно поддерживать множеством других обманов.

28,15 Все же среди многих евреев этот миф продолжает жить до сего дня, и между язычниками тоже. Есть и другие мифы. Вилбур Смит излагает два из них:

1. Первое предположение таково: женщины пошли не к тому гробу. Задумайтесь об этом на минутку. Могли бы вы забыть местонахождение гроба дорогого и любимого вами человека за период времени от полуноди пятницы до утра воскресенья? Более того, речь ведь не идет о кладбище Иосифа Аримафейского. Это был его личный сад. Других гробов там не было.

Теперь давайте предположим, что были и другие гробы, которых на самом деле не было, и что женщины с заплаканными глазами ходили, искали и пришли не к тому гробу. Допустим, так случилось с женщинами. Но Симон Петр и Иоанн, два рыбака с натруженными руками, которые не плакали, также ходили к гробу и нашли его пустым. Думаете ли вы, что они перепутали гробы? Более того, когда они пришли к гробу и нашли его пустым, там был ангел, который сказал: “Его нет здесь; Он воскрес. Пойдите, посмотрите место, где лежал Господь!” Думаете ли вы, что ангел вошел не в тот гроб? Не забывайте, что эти истории выдумали умные люди!

2. Другие предполагали, что Иисус не умер, а потерял сознание, а потом как-то пришел в себя в сырой гробнице и вышел вон. К гробу был привален огромный камень, опечатанный печатями римского правительства. Никто никогда не мог изнутри гроба отвалить камень, кото-

рый прикатили сюда по наклону и установили в желобок. Иисус не вышел бы из гроба, потому что был истекающим кровью инвалидом.

Простая истина такова, что воскресение Господа Иисуса – в полной мере подтвержденный исторический факт. После Своих страданий Он являлся ученикам живым, со многими доказательствами, которые нельзя опровергнуть. Подумайте об этих особых случаях, когда Он являлся Своим:

1. Марии Магдалине (Мк. 16,9–11);
2. Женщинам (Мф. 28,8–10);
3. Петру (Лк. 24,34);
4. вум ученикам на дороге в Еммаус (Лк. 24,13–32);
5. Ученикам, кроме Фомы (Ин. 20,19–25)
6. Ученикам и Фоме (Ин. 20,26–31);
7. Семи ученикам у Галилейского моря (Ин. 21);
8. Более нежели 500 верующим (1 Кор. 15,7);
9. Иакову (1 Кор. 15,7);
10. Ученикам на Елеонской горе (Деян. 1,3–12).

*“Одним из основных фундаментальных камней нашей христианской веры, непоколебимых и неподвижных, является историческая достоверность воскресения Господа Иисуса Христа. Здесь вы и я можем стоять и сражаться за веру, потому что это событие нельзя опровергнуть. Его можно отрицать, но опровергнуть нельзя”.*⁵⁹

В. Великое поручение (28,16–20)

28,16–17 В Галилее воскресший Господь Иисус явился Своим ученикам на неизвестной горе. Такое же явление записано в Мк. 16,15–18 и 1 Кор. 15,6. Какое чудное воссоединение! Его страдания ушли навсегда. Он жив, а потому и они будут жить. Он стоял перед ними в прославленном теле. Они поклонились живому, любящему Господу, хотя сомнения все еще коренились в сознании некоторых из них.

28,18 Потом Господь объяснил им,

что Ему дана всякая власть на небе и на земле. В некоем смысле, конечно, Он всегда имел всю власть. Но здесь Он говорит о власти, которая дарована Ему как Главе нового творения. После Своей смерти и воскресения Он получил власть давать жизнь вечную всем, кого Бог дал Ему (Ин. 17,2). Он всегда имел власть, как Первенец из всего творения. Но теперь, когда Он совершил дело искупления, Он обрел власть как Первенец из умерших, “дабы иметь Ему во всем первенство” (Кол. 1:15,18).

28,19–20 Как Глава нового творения, Он дал Великое поручение, содержащее “устойчивые распоряжения” для всех верующих в период нынешней фазы Царства — время между воскресением Царя и Его вторым пришествием.

Это поручение содержит три повеления, а не предложения:

1. *“Итак идите, научите все народы”*. Это не предполагает обращение всего мира. Проповедуя Евангелие, ученики должны были видеть, как другие становятся учениками, или последователями, Спасителя — из каждой нации, племени, народа и языка.
2. Крестите *“их во имя Отца и Сына и Святого Духа”*. Вестники Христовы ответственны за то, чтобы научить, что такое крещение, и настаивать на том, что это — повеление, которое нужно исполнять. Христиане публично отождествляют себя с Божественной Троицей. Они исповедуют, что Бог — это их Отец, Иисус Христос — это их Господь и Спаси-

тель и Святой Дух — это Тот, Кто живет в них, подкрепляет и учит их. *“Имя”* в стихе 19 стоит в единственном числе. Одно имя, или существо, но три Личности: *Отец, Сын и Дух Святой*.

3. Учите *“их соблюдать все, что Я повелел вам”*. Это Великое поручение включает в себя больше чем евангелизацию; недостаточно просто привести людей к вере, оставляя их затем самих заботиться о себе. Их следует научить *повиноваться* заповедям Христа, которые мы находим в НЗ. Сущность ученичества в том, чтобы мы более и более уподоблялись нашему Господу, а это как раз и осуществляется систематическим обучением и подчинением Слову Божьему.

Затем Спаситель дал обещание Своим ученикам быть с ними до скончания века. Они не пойдут вперед одни, лишённые Его помощи. На каждом месте их служения и на всех их путях им будет сопутствовать Сын Божий.

Заметьте, что в этом Великом поручении четыре раза используется слово “все” в разных вариациях: *всякая власть, все народы, соблюдать все, во все дни*.

Итак, Евангелие завершается Великим поручением и утешением от нашего славного Господа. Почти двадцать столетий спустя эти слова имеют такую же убедительность, такую же актуальность и такое же применение. Это задание еще не выполнено до конца.

Что мы делаем, чтобы выполнить последнее поручение Иисуса?

Примечания

- 1 (1,1) “Иегова” — русская форма еврейского имени “Яхве”, которое обычно переводится словом “Господь”. То же можно сказать и об имени “Иисус” — русской форме еврейского имени “Иешуа”.
- 2 (2,19–23) В английском переводе “Назарянином”.
- 3 (4,2–3) В условном предложении данного типа используется изъявительное наклонение. Смысл этого предложения можно передать так: “Если Ты — я допускаю это — Сын Божий...” или: “Так как Ты Сын Божий...”
- 4 (Отступление) В оригинальном тексте здесь использовано слово “диспенсация” (dispensation), т.е. “управление, приведение в порядок”. Оно раскрывает суть методов, которые использовал Бог по отношению к человечеству в определенные моменты истории. Слово *не* означает только период времени, скорее речь идет о Божественных намерениях в *течение* какого-либо временного отрезка. Подобным образом мы используем данное слово, когда говорим об администрации Рейгана, имея в виду политический курс, которому следовал президент Рейган во время своего пребывания на этом посту.
- 5 (5,13) Albert Barnes, *Notes on the New Testament, Matthew and Mark*, p. 47.
- 6 (5,14) В английском переводе в обоих ссылках использован один и тот же падеж.
- 7 (5,22) В NIV пропущено слово “напрасно”; таким образом данное правило распространяется и на праведный гнев.
- 8 (5,44–47) В греческом тексте (NU) вместо “мытари” использовано слово “язычники”.
- 9 (5,44–47) В большинстве манускриптов вместо “братья” использовано слово “друзья”.
- 10 (6,13) Некоторые богословы считают, что славословие заимствовано из 1 Пар. 29,11, как элемент богослужения. Это всего лишь предположение. Традиционный протестантский текст молитвы вполне оправдан.
- 11 (7,13–14) В большинстве манускриптов данное предложение восклицательное: “Как тесны врата и узок путь, ведущие в жизнь, и многие находят их!”
- 12 (7,28–29) Jamieson, Fausset & Brown, *Critical and Explanatory Commentary on the New Testament*, V:50.
- 13 (8,2) Некоторые формы проказы, упоминаемые в Библии, и болезнь, которую мы называем болезнью Хансена, — не одно и то же заболевание. Например, в Книге Левит говорится о том, что при определенном течении болезни ею можно заразиться, прикоснувшись к дому или одежде больного.
- 14 (8,16–17) Arno C. Gaebelien, *The Gospel of Matthew*, p. 193.
- 15 (9,16) Gaebelien, *Matthew*, p.193.
- 16 (9,17) W. L. Pettingill, *Simple Studies in Matthew*, pp. 111–112.
- 17 (9,18–19) В русском тексте “теперь умирает”.
- 18 (10,21) J. C. Macaulay, *Obedient Unto Death: Devotional Studies in John’s Gospel*, II:59.
- 19 (10,41) Arthur T. Pierson, “The Work of Chursh for the Believer”, *The Ministry of Keswick, First Series*, p. 114.
- 20 (11,16–17) В русской Библии “на улицах”.
- 21 (11,27) Alva J. Gospel McClain, *The Greatness of the Kingdom*, p. 311.
- 22 (11,30) J. H. Jowett, Quoted in *Our Daily Bread*.
- 23 (12,8) E. W. Rogers, *Jesus the Christ*, pp. 65–66.
- 24 (12,17–18) В русском переводе “народам”.

- 25 (12,19) McClain, *Kingdom*, p. 283.
- 26 (12,21) В русском переводе “народы”.
- 27 (12,21) Kleist and Lilly, *The New Testament rendered from the Original Greek with Expanded Notes*, p. 45.
- 28 (12,27) Ella E. Pohle, *C. I. Scofield's Question Box*, p. 97.
- 29 (13,13) Н. Chester Woodring, Неопубликованные заметки к занятиям по Ев. от Матфея, Emmaus Bible School, 1961.
- 30 (13,22) G. H. Lang, *The Parabolic Teaching of Scripture*, p. 68.
- 31 (13,24–26) Merrill F. Unger, *Unger's Bible Dictionary*, p. 1145.
- 32 (13,33) J. H. Brookes, *I Am Coming*, p. 65.
- 33 (13,49–50) Gaebelein, *Matthew*, p. 302.
- 34 (14,4–5) Источник неизвестен.
- 35 (16,2–3) Конечно же, данный прогноз погоды действителен для Израиля, но не для Северной Америки или Великобритании.
- 36 (16,7–10) В двенадцати коробах, оставшихся от 5000, может содержаться меньше хлеба, чем в семи корзинах, оставшихся от 4000.
- 37 (16,17–18) G. Campbell Morgan, *The Gospel According to Matthew*, p. 211.
- 38 (16,19) Charles C. Ryrie, ed., *The Ryrie Study Bible, New King James Version*, p. 1506.
- 39 (16,20) James S. Stewart, *The Life and Teaching of Jesus Christ*, p. 106.
- 40 (16,26) Donald Grey Barnhouse, *Words Fitly Spoken*, p. 53.
- 41 (20,15) James S. Stewart, *A Man in Christ*, p. 252.
- 42 (20,31–34) Gaebelein, *Matthew*, p. 420.
- 43 (21,6) J. P. Lange, *A Commentary on the Holy Scriptures*, 25 Vols., pagination unknown.
- 44 (23,6–7) В русском тексте “в народных собраниях”.
- 45 (23,9–10) H. G. Weston, *Matthew, the Genesis of the New Testament*, p. 110.
- 46 (23,25–26) В некоторых манускриптах и в русском синодальном переводе вместо слова “притворство” (adikia) использовано слово “неправда” (akrasia).
- 47 (24,29) I. Velikovsky, *Eaeth in Upeaval*, p. 136.
- 48 (24,30) Греческое слово “земля” (ге) имеет два значения: “мир, в котором мы живем” и “страна”.
- 49 (24,34) F. W. Grant, “Matthew”, *Numerical Bible, The Gospels*, p. 230.
- 50 (24,36) В NU добавлено “ни Сын”.
- 51 (25,28–29) *Our Lord's Teachings About Money* (tract), pp. 3–4.
- 52 (26,39) В синодальном переводе здесь стоит восклицательный знак.
- 53 (26,64) Греческое местоимение единственного числа *su* использовано здесь как выразительное средство. Во второй раз оно использовано в форме множественного числа “вы” (humin), и в третий раз является окончанием глагола *or-sesthe*.
- 54 (26,64) R. C. H. Lenski, *The Interpretation of St. Matthew's Gospel*, p. 1064.
- 55 (27,37) Если объединить все части надписи, получится: “Это Иисус из Назарета, Царь Иудейский”.
- 56 (27,54) В греческом языке существительные – части составного именного сказуемого – обычно используются без артикля (часть “правила Колвелла”).
- 57 (27,65–66) Merrill F. Unger, *Unger's Bible Handbook*, p. 491.
- 58 (28,8) “Радуйтесь” – общепринятое греческое приветствие; в утро Воскресения букальный перевод этого слова кажется наиболее приемлемым.
- 59 (28,15) Wilbur Smith, “In the Study”, *Moody Monthly*, April, 1969.

Библиография

Barnhouse, Donald Grey.

Words Fitly Spoken.

Wheaton: Tyndale House Publishers, 1969.

Gaebelein, A. C.

The Gospel of Matthew. New York:

Loizeaux Bros., 1910.

Kelly, William.

Lectures on Matthew.

New York: Loizeaux Bros., 1911.

Lensky, R. C. H.

The Interpretation of Saint Matthew's Gospel.

Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1933.

Macaulay, J. C.

Behold Your King. Chicago:

The Moody Bible Institute, 1982.

Morgan, G. Campbell.

The Gospel According to Matthew.

New York: Fleming H. Revell company, 1929.

Pettingill, W. L.

Simple Studies in Matthew.

Harrisburg: Fred Kelker, 1910.

Tasker, R. V. G.

The Gospel According to St. Matthew, TBC.

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1961.

Thomas, W. H. Griffith.

Outline Studies in Matthew.

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1961.

Weston, H. G.

Matthew, the Genesis of the New Testament.

Philadelphia: American Baptist Publication Society, n.d.

Периодика и неопубликованные материалы

Smith, Wilbur.

“In the Study”, *Moody Monthly*, April, 1969.

Woodring, H. Chester.

Class Notes on Matthew, 1961, Emmaus Bible Scholl, Oak Park, IL (now Emmaus Bible College).